

大涅槃經會集要解



會深誓願：



九界不空

誓不成佛

地藏成道

方證菩提

沙川

釋會深

題





# 序

妙難思議大涅槃 塵劫流轉難可遇  
世尊慈悲最後說 廣渡有情不可量  
妙有如虛含萬法 體用恒沙畢竟空  
衆生本具不外求 無明盡除證法身

回溯二仟伍佰多年前我們世尊釋迦牟尼佛，從欲界第四天之兜率天降生在東印度，即今之尼泊爾，示現八相成道，八相者（一）從兜率天下生（二）入胎（三）出胎（四）出家修行（五）降魔（六）成佛（七）轉法輪（八）方便入涅槃，享年八十歲，弘法利生四十九年，初講“華嚴經”（三十一日），依序講“阿含經”（十二年）、“方等經”（八年），“般若經”（三十二年），“法華經”（八年），最後講“大般涅槃經”（一日一夜），就在東印度拘尸那城阿利羅跋提河邊（又稱熙連河邊）堅固林娑羅雙樹間，

吉祥臥躺了下來準備方便入涅槃，在此涅槃法會上，十方無量無邊之眾生皆來與會，欲見佛陀涅槃之相，及聽聞大乘甘露法語，與最後之遺教和供養。

此時此地猶如西方極樂世界之蓮池海會，那樣的殊勝莊嚴難以言喻，在此涅槃日所度之眾生，也是無量無邊，會中有位神通華菩薩讚言“於百千劫中，所建功德事，不如泥洹日，世尊之所度”。

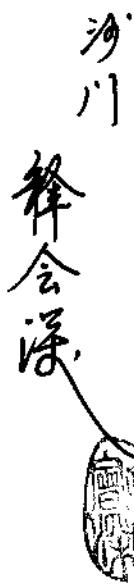
佛陀即將入涅槃，侍者阿難尊者悲傷哀痛而言：此後將立於誰後，當為誰持鉢，為誰掌衣被，誰當親勸我，誰當為我說聞持是何謂！誰解我疑言，阿難知如海，從誰聞正法，深奧難解句！我當從何受無量興妙法。

根據“佛說大乘方等大般涅槃經”之記載，此經為本師釋迦牟尼佛一日一夜所說，是最為不可思議的一部經典，經中明言“大般涅槃經”猶如大海，其餘三藏十二部經典好比山川流水，不可相比，若“法華經”為經王，則“大般涅槃經”就是“經王之王”毫不為過。

佛說此經為“無上船師”是大乘寶船“是大涅槃風”，有能學習如是

大涅槃微妙經典，當知是人能報佛恩，是真佛弟子，大涅槃經若有眾生一經耳者，悉能滅除一切諸惡無間罪業，因為已曾供養恭敬無量諸佛故。佛陀又讚歎此經說，所謂“聽法者”，則是聽大乘方等經典，所謂“真聽法者”，則是聽受“大般涅槃經”。大般涅槃經聞有佛性，如來不畢竟入於涅槃，是故名為真聽法。佛陀又說若我聲聞弟子之中，欲行第一希有事者，當為世間廣說如是大乘經典，綜合以上經藏所記載，可知此經之重要性與不可思議之處，但願法界見聞者，皆能信受奉行，共露法益，福慧增長，法喜充滿，南無阿彌陀佛。

序於 1.8.2007



## 前言

【一】在佛一生所說經教中，涅槃經所占之地位。

可分四個重點：

(一) 佛說是諸大乘方等，雖復成就無量功德，欲比此經，不得為喻，百

倍、千倍、百千萬億倍，乃至算數譬喻所不能及，喻如從生乳→酪

↓生酥→熟酥→醍醐。

迦葉向佛言：世尊，如佛所讚大涅槃經，猶如醍醐，最上最妙，若  
有能服眾病悉除，一切諸藥悉入其中，我聞是已，竊復思念，若有  
不能聽受是經，當知是人為大愚痴，無有善心，世尊，我於今者實  
能堪忍剝皮為紙，刺血為墨，以髓為水，折骨為筆，書寫如是大涅  
槃經，書已讀誦，令其通利，然後為人廣說其義。

(二) 佛說若我弟子謂受持讀誦書寫演說十二部經，及以受持讀誦書寫敷  
演解說大涅槃經等無差別者，“是義不然”，何以故，善男子，大涅槃

者，即是一切諸佛世尊，甚深秘藏，以是諸佛甚深秘藏，是則為勝，善男子，以是義故，大涅槃經甚奇甚特不可思議，菩薩摩訶薩，無有教者，而能自發菩提心，既發心已，勤修精進，正使大火焚燒身首，終不求救捨，“念法心”。

(三) 聽法者，則是大乘方等經典，真聽法者，即是聽受大涅槃經，聞有佛性，如來不畢竟入於涅槃，是故名為真聽法。

(四) 唯有智者乃能解我甚深佛法，非是世間凡夫品類所能信也，若有眾生不能聽聞如是經典，當知此人甚可憐愍，若有建立護持正法，如是之人應從啟請當捨身命而供養，若有知法者，若老若少故應供養恭敬禮拜，若有能學習如是大涅槃微妙經典，當知是人能報佛恩，是真佛弟子，若不受方等經者，當知是人非我弟子，不為佛法而出家者，即是邪見外道弟子。

### 【三】研究大般涅槃經之重要性。

分為七個要點：

(一) 佛說：譬如日出眾冥悉除，如是，善男子，此摩訶衍般泥洹經出興於世，其有聞者，無間罪業無量積聚皆悉消滅，如是，善男子，此摩訶衍大般泥洹，甚深境界，不可思議，善說如來“微密之性”若善男子，善女人，欲知如來是常住法、正法、無盡僧寶不滅，當勤方便修學此經，我說此人為近佛地。

(二) 大乘經名為佛乘，得聞種種深密經典其心欣樂，不生驚怖，何以故？如是修學大乘之人，已曾供養、恭敬、禮拜過去無量萬億佛故，雖有無量億千魔眾，欲來侵嬈，於是事中，終不驚畏，若我聲聞弟子之中，欲行第一希有事者，當為世間廣說，如是大乘經典。

(三) 佛說：若我弟子受持讀誦書寫解說方等經典，恭敬供養，尊重讚歎！

當知爾時佛法不滅，善男子，大涅槃經悉是一切諸佛秘藏，何以故？諸佛雖有十二部經，不說佛性，不說如來常樂我淨，諸佛世尊永不畢竟入於涅槃，是故此經名為如來秘密三藏，十一部經所不說，故名為

“藏”。

十二部（類）經——（一）修多羅→從如是我聞乃至歡喜信受奉行  
(二)祇夜經→重頌 (三)伽陀→四句一首之偈語→諷誦 (四)尼陀那→  
經偈本末因緣 (五)阿波陀那→譬喻 (六)伊帝目多伽→本事總稱→佛出  
世所說一切法之分別名稱→迦葉佛→“分別空” (七)闍陀伽→本生經  
(八)未曾有→阿毗達磨 (九)優波提舍→議論→至此為小乘九部經 (十)  
和伽羅→授記 (十一)優陀那→無問自說 (十二)毘佛略→大乘方等經→  
前三項本為經文，其餘九部依經文所載歸類而別立名，另補充第六項→拘  
那含牟尼佛→法鏡，鳩留秦佛→甘露鼓。大涅槃經內佛說大乘四諦品→  
“名苦諦者”→謂知如來常住法身非穢食身，眾生不知如來尊智，不知苦  
故，以非法為法，久遠痴愛煩惱結縛，彌劫生死，苦輪常轉，假使如來常  
住二字暫經耳者，欲生天上及求解脫，必得聖果，自然快樂，智者自知，  
久遠以來，不知如來常住法故，往返無量生死苦惑，如是知苦為“苦  
諦”，若異此者非知“苦諦”。

“集諦者”↓諸法之實，不知實故，增其愛集，非法為法而生妄取，正法則滅，以無智故，長處生死輪轉苦惑。“滅諦者”↓當知一切有情眾生皆有如來常住之性，滅諸結縛，煩惱永盡，顯現如來常住之性，起於一心便得妙果，常樂自在，名“法自在王”是為修行“滅聖諦”。“道諦者”↓“如來”“法”“僧”“解脫”之性，此四種法名為“道諦”，於四種法中不知實故，長處生死無量苦惑，當知是等是我弟子知“四真諦”，是為菩薩知“四真諦”。

(四)佛說若有大菩薩修行如是大涅槃經，得十種功德，不與聲聞，辟支佛共，不可思議，一者有五↓(一)所不聞者而能得聞(二)聞者能為利益(三)能斷疑惑之心(四)慧心正直無曲(五)能知如來密藏，何等不聞而能得聞，所謂甚深微密之藏——(一)一切眾生悉有佛性(二)佛法僧無有差別(三)三寶性相當、樂、我、淨(四)一切諸佛無有入於涅槃者，常住無變(五)復雖有十一部經，除“毘佛略”，亦無如是深密之義。二者聞已利益，若能聽

受是大涅槃，悉能具知一切方等大乘經典，甚得義味，大涅槃清淨慧日，亦復如是，照了大乘深邃之處，令二乘人遠見佛道，大菩薩若能聽大涅槃經，則“知法”“知義”，具二無礙，知法者——知十二部經，知義者——於諸沙門婆羅門等，若天魔、梵天一切世中，得無所畏，開示分別十二部經，演說其義，無有差違，不從他聞而能自知，近於阿耨多羅三藐三菩提，三者能斷疑惑之心，若有不聞如是經者，復有種種眾多疑心——（一）疑佛定涅槃不？（二）疑佛是否“真常”“真樂”“真我”“真淨”。四者慧心正直無曲——諦知菩薩無量劫來，不從兜率降神母胎乃至拘尸那城入般涅槃，是名大菩薩正直之見。五者能知如來深密義——所謂即是大涅槃，一切眾生悉有佛性，識“四重罪”，除“謗法心”，盡“五逆罪”，滅一闡提，然後得阿耨多羅三藐三菩提。

(五) 若修大涅槃經——昔所不得而今得之，昔所不見而今見之，昔所不聞而今聞之，昔所不到而今到之，昔所不知而今知之，所謂神通昔所

不得而今乃得。

(六) 大涅槃經為一切字義之秘藏，一切善法之住處，菩薩戒之根本，此經攝一切法。

(七) 佛臨涅槃記法住經——佛對阿難尊者言：吾今不久當般涅槃，一切有為法無不悉捨，一切佛事皆已究竟，我已宣說離“窟宅法”，“妙甘露法”、“最自在法”，極安樂法，是法深妙，難解難知，不可尋思，超尋思境，諸大聖者，自內所證，佛告阿難尊者：諸佛化迹，法皆如是，勿復憂悲！無上正法，於我滅後，住世千年，饒益天人，阿素洛等，從是已後，漸當隱沒，若諸有情，我應度者，已度訖，諸未度者，皆已為作得度因緣，阿難汝等，當於如是無上大法，勤加護持令不滅沒，阿難我今更無所作，唯大涅槃是所歸趣，爾時，阿難聞佛語已，悲慕感絕。

### 【三】 聽讀誦書寫大般涅槃經之福報功德為何？

(一) 佛對阿難言：其有聞是經法（四童現生品內所說之經法），歡喜信

一，發意頃，勝於供養那術佛，終竟那術劫。

(二) 有聞是說現諸佛經品：令見諸佛土及無數釋迦牟尼佛，同時入涅槃情形，聞已須臾樂歡信勝於三千大千世界，人民皆得佛共供養具足。

(三) 聞已且信眾生悉有佛性，能消除五逆謗三寶等無間地獄重罪，於三惡道者，立即解脫至人天受樂。

(四) 我涅槃後，若有得聞如是大乘微妙經典，生信敬心，當知是等眾生，於未來世百千億劫不墮惡道，若冇能聽如是經者，即不退於阿耨多羅三藐三菩提，隨其所願悉皆成就，如我今日所可宣說，汝等比丘應善受持，若人聞已，過去無量阿僧祇劫所作惡業，皆悉除滅。

(五) 佛告迦葉：此摩訶衍般泥洹經，聞其名者，所得功德，非是聲聞，辟支佛能究竟說，此摩訶衍般泥洹經，所生功德不可思議，唯是諸佛如來境界。

(六) 佛告迦葉：勤修方便護持正法，是為菩薩摩訶薩人中之雄，不壞眷屬，若四眾聞是佛、法、僧三法常住，隨喜說者，設未發意不樂向者斯等皆為菩提之因，三法常住是為如來最妙隨喜誠諦之說，若比丘、比丘尼能為一切眾生解說三法常住，當知是等堪受一切羅漢供養。

(七) 佛說大般涅槃經，若有眾生一經耳者，卻後七劫不墮惡道，若有書寫讀誦解說思惟其義，必得阿耨多羅三藐三菩提，淨見佛性，善男子，是大涅槃有如是等無量功德，若有人能書寫是經讀誦解說為他人敷演思惟其義，當知是人真我弟子，善受我教，是我所見，我之所念。

# 讚無上大涅槃偈

日照東山演華嚴，月落鶴林說涅槃。  
優曇花開聖賢出，鶴林垂首佛涅槃。  
佛說涅槃如大海，三乘好比山河川。  
何者該是經中王，唯有涅槃誰敢當。  
佛說未聞實憐愍，百千萬劫難可遇。  
東晉生公涅槃聖，初演會解利人天。  
今逢會深再會集，演說如來真實義。  
君種善根億佛前，始聞涅槃在今天。

會集內容——依大正新修大藏經之記載

(一) 西晉“竺法護”法師所譯——佛說方等般泥洹經二卷九品→上卷三品  
下卷六品。

(二) 東晉“法顯”法師所譯——佛說大般泥洹經六卷十八品。

(三) 東晉“鳩摩羅什”法師所譯——佛說般涅槃略說教誡經一卷。

(四) 唐朝“若那跋陀羅”法師所譯——大般涅槃經後分二卷四品。

(五) 東晉“北涼中天竺”曇無讖法師所譯——大般涅槃經四十卷十三品  
(北本)。

南北朝“劉宋”由慧嚴、慧觀二位法師及謝靈運居士，依前面

(一)、(二)、(五)項研究後成立——“涅槃宗”，是為“南本”

三十六卷二十五品。

(六) 唐朝“玄奘大師”所譯——佛臨涅槃記法住經一卷。

☆共五十二卷四十四品→經會集為十六品→(一)金剛身品(二)  
四法(相)品(三)四依品(四)分別邪正品(五)四諦品(六)  
四倒品(七)文字品(八)鳥喻品(九)月喻品(十)問菩薩品  
(十一)隨喜品(十二)聖行品(十三)梵行品(十四)嬰兒行品  
(十五)如來性品(十六)遺教品。

# 大般涅槃經南北本品目一覽表

南本

- (一) 序品
- (二) 純陀品
- (三) 哀歎品
- (四) 長壽品
- (五) 金剛身品
- (六) 名字功德品
- (七) 四相品
- (八) 四依品
- (九) 邪正品
- (十) 四諦品
- (十一) 四倒品

- (十二) 如來性品
- (十三) 文字品
- (十四) 鳥喻品
- (十五) 月喻品
- (十六) 菩薩品
- (十七) 大眾問品
- (十八) 現病品
- (十九) 聖行品
- (二十) 梵行品
- (二十一) 嬰兒行
- (二十二) 德王品
- (二十三) 師子吼品
- (二十四) 迦葉品
- (二十五) 憎陳如品

北本

(一) 壽命品一之一，壽命品一之二，壽命品一之三

(二) 金剛身品

(三) 名字功德品

(四) 如來性品四之三，如來性品四之四，如來性品四之四五、四之五、

四之六七

(五) 大眾問品（隨喜品）

(六) 現病品

(七) 聖行品

(八) 梵行品

(九) 嬰兒行品

(十) 德王品

(十一) 師子吼品

(十二) 迦葉品

(十三) 憨陳如品

## “生公說法，頑石點頭”典故由來

“竺道生”法師，生於“西元三五五（四三四），享年八十歲，少時依“竺法汰法師”出家，約在中國東晉末年，是首位提出“一闡提”亦有佛性之大德，不為當時佛教界所認同，而離開“建康京城”，來到蘇州虎丘山向石頭說法，此為典故由來。

於南本大般涅槃經36卷中提及

佛說：知眾生悉有佛性，以佛性故，“一闡提”等捨離本心，悉當得成阿耨多羅三藐三菩提，如是皆是聲聞、緣覺所不能知，以上所說出於“光明遍照高貴德菩薩摩訶薩品”。“道生”法師享有“涅槃聖”之譽。

## 題前懸談

一般講經或註解經書，大都以天台宗所立之五重玄義；七番共解或華嚴宗所立之十門玄談，來詮釋經中之法義為主要的指導原則。今以天台宗智者大師所立之五重玄義，來深入剖析經中玄奧難知之妙理，五重玄義者——

(一) 釋名：即解釋經題之名，通常經題是以(一)人(二)法(三)喻

(四)人、法(五)人喻(六)法喻(七)人、法、喻(八)

事(九)處(十)人、法、處，為立經題之名，本經是以“法”為經題。經題是整部經文宗要之所在，若能事先瞭解其法義，則對經中之妙理宗趣，必能大約全面地透視及掌握，而直入其幽深難解之處，因此，第一重立“釋名”是基本且重要的。

(二) 顯體：即顯現真如涅槃之體，本經是以無上大涅槃為其真實體性，其不生不滅之體性，猶如虛空，畢竟真空含藏萬法，為一切清淨功德善法所依，所以，如果沒有顯說其無相實相之體，則所說清淨之

法，便無所依處，而落於虛妄不實，因此，第二重立“顯體”是必須的。

(三)明宗：每部經都有其宗旨、目的，所以要事先提出來，讓學道之人，知其妙理或修行之下手處為何？當研讀經文時，更能知其義趣而不茫然！否則，那很可能會邪精進而落入邪魔外道而不自知！因此，第三重立“明宗”是非常重要的，本經以探討佛性之體、相、用、因、緣、果為其宗旨。

(四)論用：即信受奉行本經所生之功用如何？聞法修道，不外乎想離苦得樂，廣渡有情，見性成佛。經中所言，若能依大涅槃之妙法而修，即能具足成就十種功德而成就佛道，此為其用也。

(五)判教：佛一生所說之教義，因時機根器之不同，所以有不同之教法，大約可分為（一）大乘教（二）小乘教（三）權教（四）實教（五）頓教（六）漸教（七）偏教（八）圓教，或是總稱為藏、通、別、圓四教，本經判為圓教，配以醍醐味。

## 七番共解

- (一) 標章(分科)：標其章段，得層次分明，憶持不忘。“令起念心”。
- (二) 生起：以五重玄義之次第，而依實踐觀念，使不散亂的。“令起定心”。
- (三) 引證：引經據典使人深信“令起信心”。
- (四) 觀心：萬法唯心造，心外無法。
- (五) 料簡：以問答方式而解釋疑惑。
- (六) 開合：開廣合略，隨眾生之根機而教之令其受益。
- (七) 會異：會通異名，使獲得正確的了知，以維護堅固的信念。

# 目錄

一、金剛身品	1
二、四法（相）品	7
三、四依品	37
四、分別邪正品	61
五、四諦品	65
六、四倒品	70
七、文字品	72

八、鳥喻品	74
九、刀喻品	76
十、問菩薩品	78
十一、隨喜品	91
十二、聖行品	93
十三、梵行品	97
十四、嬰兒行品	152
十五、如來性品	156
十六、遺教品	168

## 正 釋

正釋分為三科（一）經題（二）說法主（三）經文

【解經題】——佛說大乘方等大般涅槃經。

【分釋】（一）佛：指我們本師釋迦牟尼佛。（二）大乘：大者：指見性成佛之深妙大法，或佛菩薩所成就之大果位，即一佛乘或一乘，或說證得無上絕對不二之法，中道之平等法，這是以佛的果位而言。若是菩薩則是證得平等法，不能說是“無上”，或此大法可以廣渡諸有情，到達究竟圓滿的成佛彼岸。乘者：運載之義，即以成佛之無上深妙法門來修行，就可以圓滿成就佛道，大法如大般若船，能運載無量眾生到達成佛的彼岸。（三）方等：方正平等不偏之中道義，是一切大乘經之總稱，也是佛菩薩所證得之不二法，猶如虛空無有對立。（四）大般涅槃：是佛菩薩所親證，有別於二乘之偏空涅槃、小涅槃。如佛所說：“般涅槃”是不滅、不覆、無去來、無取、無障礙、無和合、無苦之義。有關於涅槃名相之詳解，請參閱

拙僧所註之“心經”及“六祖壇經”。（五）經：（一）將聖賢所說之妙法，用書冊等方法，把它貫穿連結起來，使其流傳於世，而不流失。（二）攝：聖賢內證所說之妙理，足以攝受一切有情眾生，而走向見性成佛之道。（三）常：永恆不變之真理。（四）法：法則、軌範、法理、解脫之法。（五）路：依佛菩薩所說之解脫法而修，即能成就無上菩提。（六）智慧：即文字般若，是佛所圓滿成就道業之後所宣說，透過文字表達出來。（七）總持：總含一切法，攝持一切義，即萬法萬德之莊嚴也。

（二）說法主：本經為我們世尊本師釋迦牟尼佛所親說。

（三）經文：經愚僧會集為十六品，今首釋第一品—

## 一、金剛身品

如來法身是常住法，非變易法，示現涅槃是諸佛定法，有樹即有影，在黑暗中亦有影，但非肉眼所能見也。佛、法、僧三寶是常住法，故可作眾生之歸依，若無常何能作歸依呢？若無常則三歸悉不成就，廣為人說從妙因生則為法身、非穢食身、金剛不壞身，隨受化現老、病、死，法身非和合非不和合，非因非無因，一切妄想取相言泥洹，無以為此，不惜身命護持正法，即能成就佛道，得金剛不壞身。

### 【分釋】

(一) 法身：法界身、法性身之簡稱，與法界同體，而遍一切處。此處所言，即指不生不滅之自性三寶，真空妙有猶如虛空，故說金剛不壞身，永恆常住不變質，而智慧妙用無窮。法身之另一義，可指佛之色身而言，因佛有威神力，可令色身不壞，故亦可說金剛不壞之法身。(二) 非

和合非不和合：法身若和合而生，則是無常生滅之緣生法，如此則與法身之本質相違，然而，一切常無常之萬法，除虛空外，卻是同源而生，即所謂「萬法同源也。」只是生滅法由粗因而生，不生不滅之自性法身卻從微細之妙因而來，如是差異而已，故說非不和合。（三）非因非無因：自性法身不落於無常生滅之因緣法而生，故說非因，然而，卻是從妙因而生，故說非無因。（四）泥洹：涅槃之義。

### 【合釋】

如來清淨之法身是永恆安住於虛空之中，是無有生滅增減的，不是因緣和合變化之生滅法，方便示現涅槃是十方一切諸佛一定的法則，有樹就有影子，就算在黑夜裡，也是有其影子，只是非肉眼所能看到罷了！自性三寶佛、法、僧是常住之法，因此可作為一切眾生之歸依處，若是無常生滅之法，那能作為歸依處呢？若是無常則三歸依都不能成就，要廣泛地為人說自性三寶是從妙因而生，所以是清淨之法身，而如來之色身，也是清

淨之金剛不壞身，並非穢食身，如來只是隨所受化的眾生，權巧方便示現老、病、死而已。如來自性法身非因緣之假合，亦非離因緣而自然有，而是不落於因緣生滅法之中，不是無因而生，若以著相之妄想心，想要證得無上大涅槃的話，那是不可能的，若是捨身捨命地護持正法，就能夠成就佛道，證得金剛不壞身。

### 【宗趣】

信佛真實之語，如來真如法身，即是眾生本是具足之佛性，於聖不增，於凡不減，不生不滅，永恆常住於宇宙之中，所以是眾生自歸依處，若是剎那生滅之法，豈是真歸依處？佛菩薩經無量劫之修行，除去內心之無明種識，而親證真如，證得法身，清淨之佛性顯現光明，般若智慧妙用恒沙，唯大聖者知之，非凡夫二乘所能知也見也，如來莊嚴清淨之色身，乃是十度萬行，福慧悲願圓滿所成就，故具足三十二相八十種隨形好之金色身，佛陀成就智慧之力，能夠以心法轉色法，所以如來清淨色身，即是

法身，即是金剛不壞身，此非凡夫二乘之智所能及也。

若獨善其身而不說大乘法之出家人，名為剃頭居士，非我弟子，在家居士當依止大乘法師為伴侶，做個護法居士，學此經已速成解脫超三界有，如人重病如服醍醐次服八種甘味之藥，其藥最良，如是眾生於佛密教有惑亂病，漸以大乘經而教化之，然後為說大般泥洹八味法藥，八種味者：（一）常住法（二）寂滅法（三）不老（四）不死（五）清涼（六）虛空（七）不動（八）快樂，是八種味名大般泥洹，若菩薩住此大般泥洹者，常能處處示現泥洹，若善男子欲於大般泥洹而般泥洹者，當作是學如來常住，法、僧亦然。

### 【分釋】

（一）伴侶：菩提道上，依止學道之法侶。（二）三界有：又稱三界，欲界、色界、無色界，或稱三有，三界有情眾生輪迴生死的空間，亦

稱六道輪迴。（三）醍醐：最上最精良之甘露味，此處暗指對治重病之法藥。（四）密教：深奧難知之教理。（五）惑亂：於教理迷惑心亂，而懷疑經典之真實性。

### 【合釋】

如果只管自己修行，而不宣說大乘佛法渡眾生的出家人，只能稱之為理光頭的在家居士，並非我的門下弟子，而在家居士應當依止親近弘揚大乘佛法的法師，作為菩提道上，學習的法侶善士，要做個護持如來正法的三寶弟子，若能研究學習此大般涅槃經之教理的話，很快就能明心見性達到解脫，而出離三界之苦，猶如有人得了重病，要先服最上最精良之藥，將病治好，然後再服八種甘味之藥而調養之，此藥是最精良最上妙的。如是眾生對於佛陀所說深奧難知之教理，若有迷惑不知，甚至懷疑世尊所說的真實性，那就必須逐漸地以大乘經典來教化他們，然後為他們廣說大般涅槃八種甘味之法藥，八種法味者（一）如來法身常住。（二）如來法身

無有生滅。（三）如來法身不老。（四）如來法身不死。（五）如來法身清淨無染。（六）如來法身猶如虛空，般若之智妙用無滯。（七）如來法身真空如虛，不可動搖，不隨境界而轉。（八）如來法身常處禪悅中。以上八種甘露法味，就稱為大般涅槃。如果菩薩成就如是八種法味功德，而安住於此大般涅槃境界的話，則能經常於十方界，處處示現涅槃，所以說，假如善根具足的善男子，想要於大般涅槃而涅槃的話，應當如是學習大般涅槃之法門，以及必須了知自性三寶，佛、法、僧，是永恆常住，不生不滅的。

## 一、四法（相）品之一

佛告迦葉，善男子，菩薩摩訶薩成就四法，能為人說大般泥洹經，何等為四？（一）能自專正（二）能正他人（三）能隨問答（四）善解因緣。佛說先為諸弟子說，苦、空、無常不淨柔軟之食，道心既增堪受大乘，然後為說此摩訶衍大般泥洹甜、苦、辛、酢、鹹、淡六味堅實之食，以苦為酢味，無常為鹹味，非我為苦味，悅樂為甜味，吾我為淡味，常法為辛味。

### 【分釋】

（一）迦葉舍利子：迦葉菩薩，並非大迦葉。（二）能自專正：深信如來法身為常住法，非變易法，如此令自己具足正見。（三）能正他人：能使他人亦正信如來法身為常住法，非變易法。（四）能隨問答：具足法、義無礙之智，能解眾生之疑惑。（五）善解因緣：透視萬法因緣之本末，而渡眾無礙。（六）柔軟之食：容易瞭解之教理。（七）摩訶衍摩訶衍：大乘。（八）

醉玄：醋。（九）堅實之食：不容易瞭解之教理。

### 【合釋】

佛陀告訴迦葉菩薩，善男子，大菩薩若能成就四種妙法，則能為人廣說大般涅槃經，那四法呢？（一）自己能正信如來法身為常住法，非變易法。（二）能令他人亦正信如來法身為常住法，非變易法。（三）能具足法、義無礙之智，除去眾生內心之疑惑。（四）善解因緣：透視瞭解萬法之因緣本末，而渡眾無礙。世尊先為所有聲聞弟子宣說苦、空、無常、不淨，較為粗淺易懂之教理，等待弟子開智慧，道心堅定，能夠信受大乘之法時，再為他們講演這部大乘大般涅槃經，甜、苦、辛、酢、鹹、淡六種法味，不容易瞭解之教理，以苦為醋味，無常為鹹味，非我為苦味，悅樂為甜味，吾我為淡味，常法為辛味。

## 【宗趣】

渡人須先自渡，覺他須先自覺，自己若無修行功夫，又如何修道渡眾，利益人天呢？對於廣發無上菩提心之菩薩而言，深入經藏，廣修善法，具足正見，無住無相，是非常重要的基本修持。當宣說妙法時，才能給予眾生正確的如來知見，隨眾生的根器而因材施教，隨眾生之因緣，而解除眾生內心之疑惑，令一切有情得以相信眾生皆有佛性，如來法身常住不變易，所謂六種法味，是以每一法區別不同而喻之，不同於無上大涅槃八種甘味之特質。

佛說從今日制諸弟子，不聽食三種淨肉，及離九種受十種肉，乃至自死不得食，最初聽食三種淨肉，乃隨事漸制，故作是說，諸佛所說，其食肉者斷大慈種，是故菩薩未曾食肉，為化眾生隨時現食，其實不食。我般泥洹後，久遠世時，當有比丘雖為學道而自貢高言：我是須陀洹、斯陀洹、阿那含、阿羅漢，為利養而恭敬白衣，身著袈裟如獵師像，慚望世利，如貓

捕鼠，病瘦疥癩身體不淨，而被牟尼賢聖法服，形如餓鬼，貧窮寒悴，非真沙門為沙門像，於當來世，正法壞時，於我所制法律行處，經典正論皆悉違反，各各自造經論戒律，言：我戒律食肉清淨是佛所說，自造頌論各相違反，皆稱沙門釋迦弟子。

### 【分釋】

(一) 聽乞：任憑、聽便、允許。(二) 三種淨肉：三種如法可食之肉類——〔一〕不見為我所殺者，〔二〕不聞為我所殺者，〔三〕無為我所殺之疑念者。(三) 九種受：即九淨肉——〔一〕不見為己殺之肉，〔二〕不聞為己殺之肉，〔三〕不疑為己殺之肉，〔四〕不為己殺之肉，〔五〕命盡自死之肉，〔六〕鳥所食殘之肉，〔七〕死久自乾之肉，〔八〕未嘗約期之肉，〔九〕已殺之肉。(四) 十種肉：十種自然死亡之肉。(五) 須陀洹：入流果或逆流果，即入聖位之法流，或入聖位逆生死之暴流，又稱預流果或初果，斷三界之見惑而證得此果位。(六) 斯陀洹：一來果或二

果，須在人天往返一次受生，即可證得阿羅漢果位。（七）阿那含：不來或不還之三果位，不來欲界受生之義。（八）阿羅漢：無生，破見、思二惑，不再來三界受生，或稱應供、殺賊。（九）袈裟：出家眾所穿之三種法衣，又稱福田衣，給予眾生供養廣種福田之義。（十）提<sup>丁</sup>悌：想念。（十一）牟尼：清淨。（十二）寒：寒苦、貧窮。（十三）悴：支枯瘦困苦，憔悴之義。（十四）沙門：勤息，勤修聖道，息滅無明之義。

### 【合釋】

佛說就從現在起，規定所有弟子，不能再吃以前所說三種如法不犯戒的肉類，以及不得接受九淨十種肉，甚至自死者亦不可食，以前弘法之初，允許吃三種如法之肉，乃是隨著方便渡眾的因緣，而日漸制定的，所以才說可以吃，然而，十方一切佛都說，吃肉的人當會斷滅大慈種性，因此，菩薩是未曾食肉的，有時為了權巧渡化眾生，所以方便示現食肉，其實並沒有吃。我方便示現入於涅槃後，於末法時，當會有出家比丘，雖然

是為了學習聖道，但卻傲慢地對人說：我已證得初果、二果、三果，或阿羅漢果之聖位，為了貪求財利之供養，而恭敬在家居士，身雖披如來法衣，卻如獵師之像，貪求冀望世人利益之供養，又如貓捕鼠一樣地善用技巧，患病瘦弱，身染疥癩不淨之皮膚病，卻是披著聖賢清淨之法服，形像猶如餓鬼，貧窮寒苦憔悴，並非真修行人，只是虛有其表之沙門像而已，於未來世，正法衰微之時，對於我所制定的戒律應行之處，經典正論都完全相反違背，不依如來正法而行，佛門中各宗派各自假造經論、戒律而說：我戒律中吃肉是不犯戒的，這是佛說的，各自捏造頌論，各宗派亦不相同，但都自稱是跟我出家的弟子。

### 【宗趣】

所謂病瘦疥癩，指身業不淨而言，吃眾生肉即結惡緣，且無慈悲之心，佛說若食雜肉應著水中，食與肉別，然後可食，非越毘尼，若食與肉不可分者，我聽卻肉去汁，壞其本味，然後可食，這是對出家僧尼二眾之

規範。所謂肉食十過（一）眾生已親（二）見生驚怖（三）壞他信心（四）行人不應食（五）羅刹習氣（六）學術不成（七）生命同已（八）天聖遠離（九）不淨所出（十）死墮惡道。肉食過多，對身體健康也傷害甚大，所謂“獵師”之義，即是尋找富有之人，恭敬而巴結之，冀望得到利益供養。“如貓捕鼠”暗喻運用手腕精明，欲擒故縱令人不覺。“餓鬼者”除形容貧窮寒悴之相外，亦指飢不擇食，毫無修行，徒具僧相，沒有高尚之僧格，品位低俗之義。

如來示現無常如熱丸投於水中，熱消鐵性猶存，乘方便智自在現化，無量結患久已消滅，已度五欲海，汝今諦聽廣為人說勿生疑怪，大般泥洹菩薩有大神力，種種示現，是故名為大般泥洹，生現為童子，北行七步而自稱天上天下為我為尊，法身示現而為童子，隨順世間南行七步，現為一切無上福田，西行七步，現究竟斷生、老、病、死，東行七步現為一切眾生前導，向於四維行七步者，現斷眾邪煩惱，魔自在天子皆悉降伏，當成應供

等正覺道。上方躡虛行七步者，現如虛空無能染者，又向下方行七步者，現滅一切泥犁盛火，興大法雲，靈大法雨，安樂眾生，雨大法雹破諸惡戒。轉無上甘露法輪，一切皆隨順世間，為度人故，現行出家為度眾生故，如來非天非人，示現入泥洹而不畢竟入於泥洹，如來法身常住不滅，如來於閻浮提種種異業，無不現化，如來成就大方便智，一切所為無不現化，是故名曰大般泥洹，菩薩摩訶薩住是功德，悉能隨類種種變化，自在無畏。

### 【分釋】

(一) 热消：喻捨身方便入於涅槃。(二) 鐵性：喻法身佛性。(三) 結患：內心之無明種識。(四) 五欲：財、色、名、食、睡。(五) 諦聽：注意聽。(六) 為我為尊：是我們的法身佛性最尊貴的。(七) 四維：東西南北四方。(八) 踡<sup>立</sup>：踏。(九) 泥犁：地獄。(十) 靈：及時雨。(十一) 電：冰雹，從天而降之小冰塊。(十二) 甘露法：佛說之妙

法，如飲甘露清涼無比，令人心靈得以解脫無熱惱。（十三）輪：妙法如輪，得以常轉無礙，渡眾至涅槃之彼岸。（十四）隨順世間：順從世間人、物等情形，而作方便之示現。（十五）閻浮提：我們所住的地球。（十六）無畏：菩薩所成就之四無畏：「一」總持不忘，說法無畏「二」盡知法藥，及知眾生根欲性、心，說法無畏「三」善能問答，說法無畏「四」能斷物疑，說法無畏。佛所成就之四無畏：「一」一切智無所畏「二」漏盡無所畏「三」說障道無所畏「四」說盡苦道無所畏。（十七）泥洹<sub>多</sub>：涅槃。

### 【合釋】

如來示現捨壽之無常法，而方便入於涅槃，就如同熱的鐵球投入水中，雖然熱氣消失，但是鐵的本性猶在，如來只是乘著方便智，自在無礙地示現應化身來此渡眾罷了！其實如來內心之無明種識，早已盡除，已橫渡五欲之輪迴苦海，你現在仔細聽，且廣泛地為人宣說如來之功德，不要

懷疑驚怪！證得大般涅槃的大菩薩，成就了大神通力，能夠作種種不同的示現，所以稱為大般涅槃。如來出生示現為童子，向北走七步而自稱：天上人間十方世界眾生中，就以我們眾生本是具足之法身佛性最為尊貴，法身示現而為童子，一切皆是隨順世間的情形而化現的，又南行七步，示現為一切眾生無上的福田，又西行七步，示現究竟斷除生、老、病、死，又東行七步，示現為一切眾生之領航者，向於北、南、西、東四方，各走七步之意，在於示現斷除內心之煩惱種性，天魔全都降伏，當來必會證得無上正等正覺。又向上方虛空走七步，示現心如虛空，不為萬法所污染，又向下走七步，示現消滅一切地獄果報之苦，宣說無上甘露妙法，安樂一切眾生，且讓犯戒之人，得以警惕改過，弘揚無上甘露妙法，一切都隨順世間，不捨世法，這是為了方便渡眾之故，示現出家修行，也是為了廣渡有情，如來並不是天道或人道之凡夫眾生，方便示現入於涅槃，而不畢竟入於涅槃，如來之法身永恆常住不生不滅，佛陀於此世間一切的行為，全部都是權巧示現的，十方如來成就了不可思議的方便智慧，一切所作都是幻

化示現的，因此稱為大般涅槃，大菩薩若是成就如是功德，就能隨類化身，解脫自在無所畏懼！

### 【宗趣】

佛陀一切方便示現渡眾，本非凡夫眾生能夠瞭解的，如來妙法本是難信之法，卻又是真實不虛，若能精進勤修聖道，親證體悟，甚至明心見性，那就正信不疑了！佛法是如來親證成就之妙法，所以必須解行並重，才能體悟真理，知佛密意，若是只在論道，而不實際行之，則經無量劫之學理研究，也只是個沒有見性的學者罷了！所謂“示現涅槃”乃是佛陀示現生死的無常之法，並非真的畢竟入於涅槃，捨離眾生，捨棄慈悲而不渡有情，如來法身是常住不滅於宇宙當中，法身、報身、無量應化身，皆在十方法界宣說無上妙法，廣渡有緣之眾生。

佛但為弟子說九部經，知其堪受，然後為說大乘經論，甘露法雨安樂眾生。八味即泥洹之義，離諸瘡疣，曰遊諸國普為眾生療治瘡患，大者辦大事故，壽命無量名為大人，能行大法，為人中大，若復成就八大人念，是名大人，真實之義及方便義，皆悉名曰大般泥洹，現入諸趣及入解脫，隨彼受化，於處處現，此為要義，是故曰大般泥洹。佛對迦葉言，佛能療一切悉令離病，唯除重病不可治者，除一闡提，諸餘一切眾病悉治，其解脫者即是如來，當知如來不生不滅，是故如來是無為法，如來為真解脫者，安隱清涼無畏，自在無礙，無諸侵犯。

### 【分釋】

(一) 九部經：部者，類也。小乘九部，大乘十二部。(二) 瘡疣丈：皮膚病，比喻無明種識。(三) 大人：佛、菩薩。(四) 八大人念：「一」道從無欲，非有欲得。「二」道從知足，非無厭得。「三」道從遠離，非聚會得。「四」道從精進，非懈怠得。「五」道從正念，非邪念得。「六」

道從定意，非亂意得。（七）道從智慧，非愚痴得。（八）道從戲樂，非戲行得。（五）闡提：可分三種「一」內心無法生起善根的凡夫眾生。「二」發大願，眾生渡盡方證菩提之大菩薩，稱為大悲闡提。「三」十方一切佛，永遠不畢竟入於涅槃，稱為涅槃無性闡提。

### 【合釋】

佛陀最初說法，只為弟子宣說九部經，知道弟子能夠信受大乘之法時，才為大眾講演大乘經論，無上甘露妙法安樂一切眾生。八種甘味法藥，即涅槃之義，遠離不染一切無明種識，佛菩薩為了渡眾離苦得樂，一大早就遊化十方佛刹，廣大平等地宣說般若心法，醫治眾生內心之無明煩惱種性。所謂“大人”能辦大事之故，證得法身，壽命無量就稱為大人，能行大法即人中之大人，假如又能成就八種大人之法念，則可稱為大人，無論是法身不可言說的真實之義，或是如來權巧方便宣法之義，都可稱為大般涅槃，如來示現入於九法界諸道，以及入於解脫境界，都是隨著應受

化的眾生，而於十方一切處化現，這就是如來示現渡眾，最為重要的義理所在，所以稱為大般涅槃。佛陀又對迦葉菩薩說，佛能醫治眾生一切身心之病，讓病永恆遠離而去，惟除重病無法醫治的，除了第一種闡提無藥可救外，其餘一切眾生之病，都可以完全療治，所謂“心靈完全解脫者”就是如來，應當知道如來是永恆不生不滅的，所以說，如來是無為法，如來是真正完全解脫者，內心安隱清涼無所畏懼，自在無礙，不為一切境界所影響干擾。

### 【宗趣】

佛陀說法由淺入深，因材施教，令一切眾生得以瞭解萬法之義趣，而深得法益，信受奉行，進而見性成佛。所謂“辦大事”即弘揚大乘妙法渡眾之事，佛陀權巧方便渡眾之法門，雖是表面無常之法，然而，其義理卻是真實不虛，且出於佛陀清淨涅槃之本懷，亦可說法身妙智之顯現，故說悉名為大般涅槃。真空妙有之佛性，猶如虛空，與宇宙法性同體，故曰法

性身或法身，遍一切法界，一即一切，一切即一，萬法皆是真如一真法界之顯現，故曰“萬法即空唯心識，法界即心唯心現”但願法界眾生，信受佛語，勤修解脫妙法，早日見性成佛道。

如來大般泥洹，一切縛、和合悉離，離和合者，不生之生，如來者，無垢清淨之義，如來獨善奇特，如水蓮花非奇特，火生蓮花乃為奇特，眾人愛樂，真解脫者亦復如是，眾人愛樂，真解脫者，佛也。是故如來希有奇特，無能為也，真解脫者，為諸法之王，如來為高顯眾聖之王，如虛空無有過者，解脫光明照一切法，如來常住堅固，芭蕉泡沫無有堅固，真解脫者，甚深難見，如諸眾生各各自身有如來性，微密難見，如來其性寂滅，得最上處無餘求想，猶如飢人得香美食，飽足意滿無餘求想，真解脫者，亦復如是。

## 【分釋】

(一) 繩：束縛，不自在，內心之一切無明種識。(二) 和合：因緣生滅之假合。(三) 不生之生：如來性非因緣假合而生，卻是從妙因而生。(四) 獨善：獨一無二之至善。(五) 火生蓮花：火比喻修道渡眾之難行苦行，蓮花比喻佛性。(六) 諸法之王：於萬法之中，獨尊而最不可思議之真如無為法，於法自在，又稱法自在王，或法王。(七) 高顯：萬德崇高，名聲顯赫遍十方。(八) 光明：比喻智慧。(九) 照：照見；照徹，亦即智慧觀照了達一切萬法。

## 【合釋】

如來無上大涅槃，解脫自在無有障礙，一切束縛、假合生滅之法，已經完全盡除，所謂盡除不染一切無明之義，即所說的“不生之生”，所謂如來者，是無垢清淨之義，如來獨一無二，至尊至善，奇特非凡，譬如水中蓮花還不算奇特，蓮花火中生，才是奇特無比的，是一切眾生所愛樂的，

真正大解脫者，也是像這樣，眾人所愛樂的，而真正大解脫者，就是佛陀也，所以說如來希有奇特，無有眾生可以與佛相比的，真實大解脫者，就是法自在王，如來為萬德崇高，名聲顯赫的菩薩當中，萬德最具足圓滿的，猶如虛空無有超越者，佛陀證得大解脫，成就大智慧，通達一切萬法之理，如來永恆常住不滅，堅固不壞，不像芭蕉、泡沫是無有堅固的，真正大解脫者，證得無上大涅槃之法身，是非常幽深難見的，就好像一切有情眾生，在自己身中皆有佛性，卻是微密難見，如來之體性是不生不滅的畢竟空性，佛陀證得最上之無餘涅槃，所以無有餘求之想，猶如一個飢餓的人，得到了極好的美食，等他飽食心滿意足之後，就不會再想吃其他東西一樣，真正大解脫者，也是如此的。

### 【宗趣】

十方諸佛圓滿成就道業，萬德莊嚴，大徹大悟，證得無上大涅槃，成就一切種智，於成佛的菩提道上，自渡渡人，自覺覺他，捨身捨命，難行

苦行，而圓滿成就了十渡萬行，其中之艱辛，唯佛知之！修行證道不離一切人、物、空間，甚至一切含靈，以及自心之無明眾生，所以必須經歷無量的內外境界之考驗與磨練，才得以成就道業，清淨之佛性，猶如無染之白蓮，內心之無明煩惱好比猛火，境界八風等一吹，內心無明猛火即起，無論自渡或渡一切眾生，都是非常困難的，此即火中生紅蓮之義，亦即成佛不能捨離眾生而獨居，更不能捨離自心眾生而證道，所以菩薩行道渡眾遍十方一切處，難行苦行亦要行，眾生難渡亦要渡，煩惱眾生即猛火，大悲菩薩即紅蓮。

愛有一種：（一）念愛（二）法愛，真解脫者，無有念愛，離我我所，譬如乳酪展轉相生，乃至醍醐，其醍醐者，離諸滓穢，自性清淨，解脫如是。真解脫者入如來藏，諸天人阿修羅無有堅實，離如來藏，一切味中，真解脫味，最為第一，入於泥洹究竟解脫，真解脫者，其性如虛空，其虛空者，所有無所有皆不可得，解脫不空，亦復如是，如瓶無物在內，真解

脫者，常住不變，是故名曰不空之空，其如來者即是解脫，其解脫者，無可為喻，諸天世人阿修羅等，一切無能非喻為喻，唯有如來為教化者，能方便說，非喻為喻說解脫喻。

### 【分釋】

(一)念愛：念念紅塵，不捨五欲六塵之執愛，對世間之執著我、我所。我指我執，我所指法執。(二)法愛：念念在道，出世間之憐愍心，哀念眾生。(三)展轉相生：由生乳→乳酪→生酥→熟酥→醍醐，如此依序變化而形成。(四)滓穢：滓含水份的東西，將水份去掉之後，所留下來的穢物。(五)入如來藏：聖者證入真如本性，而成就無生法忍之功德善法。(六)所有無所有：佛性猶如虛空不可言說，沒有可說之所有或無所有，若說所有是指真如本性所含藏之功德善法，若說無所有，則自性畢竟空，功德善法亦畢竟空之清淨，本無一物，卻又妙用無窮，即所謂的真空妙有起妙用之義。(七)不空之空：真如法身真空妙有，又具足無量之功

德善法，妙用恒沙所以說不空，真如體性猶如虛空，與法界同體，畢竟真空，所以稱之為空，即所謂的不空之空。（八）非喻為喻：無法作譬喻之法，卻能方便作譬喻。

### 【合釋】

所謂愛有二種，第一種是念念不捨五欲六塵之執愛，稱為世間凡夫之念愛，第二種是念念在道，出世間之憐愍心，哀念眾生，是為菩薩之法愛。真正解脫者，無有念愛，破除了我、法二執，譬如乳酪展轉相生而形成醍醐，而精純之醍醐是沒有殘渣穢物的，真如本性清淨猶如虛空，當證得無上大涅槃時，解脫自在就像這樣無所障礙，真正解脫者，證入真如性海，體悟無上甘露法味，十方一切六道凡夫的天人阿修羅，是生滅無常無有堅實的，因為沒有證入真如本性之理體，沒有證得不生不滅，永恆常住的法身慧命，一切法味當中，大涅槃的真解脫味，是最為殊勝的無上味，因為證得無餘涅槃究竟圓滿解脫之故，真實解脫者，其真如體性猶如虛

空，而所謂虛空者，不可言說也，不可得也，遠離了世間所謂的“所有”，或意識生滅分別無所有的空，聖者心靈的解脫，成就萬德萬法的不空，也是如此！如同瓶中無物，真實解脫者，永恆常住無有生滅變化，所以稱為不空之空。所謂如來者，就是無上大解脫自在之義，而解脫是無法言說譬喻的，所有一切人天阿修羅等眾，都無法譬喻說明真正的解脫涅槃之義，只有佛陀為了渡化眾生，能夠權巧方便譬喻說明：怎麼樣的心境才是聖者內證的無上大解脫。

### 【宗趣】

菩薩之愛，是無住之大愛，平等之慈愛，禪悅為食，念念在道之法愛。真解脫者，內心法喜自在無礙，猶如明月清淨無染，無明盡除，光明遍照十方，無上大涅槃之大解脫，是佛陀之內證，非一般凡夫二乘所能知之，所謂常、樂、我、淨、真、善、盡，即是如來大涅槃之親證與成就。

## 一、四法（相）品之一

佛說世間有三種味，無常、無我、無樂，煩惱為薪，智慧為火，涅槃食謂常、樂、我、淨，佛般涅槃時，如來微密無上法藏，不與聲聞諸弟子等，何以故？聲聞弟子生變異想，謂如來真實滅度，然我真實不滅度也，以是義故，我以無上秘密之藏付諸菩薩，善男子，若有眾生謂佛常住不變異者，當知是家則為有佛，是名正他。我從今口制諸弟子，不得復食一切肉也，所謂“波羅提木叉者”，名為知足成就威儀無所受畜亦名“淨命”亦即不犯威儀修習知足不受一切不淨之物，所謂“波羅提木叉者”離一切身、口、意不善邪業，“律者”入戒威儀深經善義，遮受一切不淨之物因緣。

### 【分釋】

- (一) 無常：諸行無常之生滅法。(二) 無我：無常之法，生滅假

合，無有真實之本體。（三）無樂：輪迴多苦，縱然有樂也是無常短暫。

（四）薪：草或木柴。（五）波羅提木叉：戒。（六）淨命：正命，以不傷害眾生之方式，來養生繼命，以及不犯八不淨法。（七）遮受：遮止接受，或不接受。

### 【合釋】

佛說世間有三種生滅之法味，無常、無我、無樂，眾生內心之無明煩惱種子，猶如草柴，內心清淨之般若妙智如同猛火，涅槃禪食即是所謂的常、樂、我、淨，佛陀方便示現涅槃時，如來微密難知之無上法藏，不託付所有聲聞弟子，為什麼呢？因為聲聞弟子內心有生滅無常之變異想，弟子們認為如來真實地畢竟入於涅槃而捨離一切眾生，然而，我真實沒有入於畢竟涅槃。因為這樣的原故，因此，我以無上秘密之法藏囑付諸菩薩眾，善男子，如果有眾生說：如來永恆常住，不生不滅的話，要知道此人家中即有佛，這就稱為“能正他人”。我從今天起，制定所有弟子不能再

吃一切眾生肉，所謂“戒者”，即是稱為知足成就一切行為威儀，不得接受畜等八不淨之物，亦稱為“淨命”，亦即不犯一切威儀規矩，而修道學習知足，不納受一切不如法之不淨物，又“戒者”離一切身、口、意不善邪業。而所謂“律者”即是深入瞭解戒威儀之一切趣善之義理，而不收受一切犯戒之物，以及防止收受不淨物之因緣。

### 【宗趣】

法身常住不滅，不增不減，畢竟空性，如來方便示現涅槃，而不畢竟入於涅槃，佛之色身為清淨之金剛不壞身，非穢食身，如來證得真常、真樂、真我、真淨，如是即如來微密難知之無上法藏，非聲聞弟子所證知，所正信，因此無法囑付他們去弘揚如此無上妙法，唯有證得法身之菩薩，才足以擔當如是重責大任。所謂家中有佛，即指內心清淨的家，自性佛也，永遠常相左右，不曾相離。

於首楞嚴經中，廣說我於三千大千世界，或閻浮提示現涅槃，亦不畢竟取於涅槃，或閻浮提示入母胎令其父母生我子想，而我此身畢竟不從愛欲和合而得生也，我已久從無量劫來，離於愛欲，我今此身即是法身，隨順世間示現入胎，示現出家修道，捨轉輪王位為法輪王，大涅槃者即是諸佛如來法界，我又示現閻浮提示出於世間，眾生皆謂我始成佛，然我已於無量劫中，所作已辦，隨順世法故，復示現於閻浮提示初出成佛。眾生有一：（一）有信（二）無信，有信者可治，無信之人名一闡提不可治，何等名為一闡提耶？一闡提者，斷滅一切諸善根本，心不攀緣一切善法，乃至不生一念之善。

### 【分釋】

- （一）閻浮提：地球。（二）轉輪王：金輪聖王，統管四大部洲。
- （三）如來法界：內心之一真法界。（四）所作已辦：圓滿成就佛道。

## 【合釋】

在首楞嚴經中，廣大地宣說我於三千大千世界，或閻浮提之處方便示現涅槃，亦不畢竟入於涅槃，或閻浮提示現入於母胎，令父母心生是我子之想，而我此色身，畢竟不從愛欲和合而生，我從無量劫以來，早已斷了愛欲，我此色身即是法身，只是隨順世間法而示現入於母胎。示現出家修道，捨棄轉輪王位，而為轉無上法輪之法王，所謂大涅槃，即是十方諸佛內心的一真法界，我又示現閻浮提中出現於世，眾生不知以為我剛成佛，其實，我已成佛無量劫了，只是隨順世間法，又再度於閻浮提示現剛成佛。眾生有兩種，第一種是有信根的，第二種是無信根的，有信根者可以醫治，無信根之人，稱為一闡提是無法醫治的，那些眾生稱為一闡提呢？所謂“一闡提”就是斷滅一切諸善根本，心不攀緣一切善法，甚至不生一念之善心。

## 【宗趣】

佛陀曾說，已來娑婆世界往返八千次，可見絕非初次成佛，佛陀慈悲倒駕慈航，再度示現成佛罷了！一般眾生又豈能瞭解呢？無論是為人處事，或勤修聖道，內心具足信根是非常重要的，若缺乏信根，則落於疑惑，於道業上絕無見性之可能，於人世間，也難成就大業，所以正信是成道之根本。

如來者即是涅槃，涅槃者即是無盡，無盡者即是佛性，佛性者即是決定，決定者即是阿耨多羅三藐三菩提，真解脫者，一切人天無能為喻，而此虛空實非其喻，為化眾生故，以虛空非喻為喻。大乘經名為佛乘，得聞種種深密經典，其心欣樂不生驚怖，何以故？如是修學大乘之人，已曾供養恭敬禮拜過去無量萬億佛故，雖有無量億千魔眾欲來侵擾，於是事中終不驚畏，我涅槃後，若有得聞如是大乘微妙經典，生信敬心，當知是等於未來世百千億劫不墮惡道。若有能聽如是經者，即不退轉於阿耨多羅三藐三菩

提，隨其所願悉得成就，如來滅後四十年中，於闍浮提廣行流布，過是已後沒於地者，若我正法餘八十年前四十年，是經復當於闍浮提兩大法雨，若有眾生成就具足無量功德，乃能信是大乘經典，信已受持。

### 【分釋】

(一) 決定：真如實相、真常，或佛智、決定智。(二) 侵燒<sup>燄</sup>：障道、干擾、傷害。(三) 阿耨多羅三藐三菩提：阿：無，耨多羅：上，三：正，藐：等，菩提：覺，指佛的大徹大悟。

### 【合釋】

所謂如來就是不生不滅之義，所謂涅槃即是永無止盡，猶如虛空，所謂無盡就是佛性，而佛性即是真如實相，而真如實相即是無上正等正覺，真正大解脫的聖者，十方一切人天大眾是無法去形成譬喻的，而此虛空是無法來形容法身，然而，為渡眾生故，不得已才以虛空來譬喻佛性的真空

妙有。所有大乘經都稱為佛乘，可以聽到各種深密的經典，如果聽到此甚深妙法，非常歡喜而不驚畏的話，那是什麼原因呢？因為此修學大乘佛法之人，已曾供養恭敬禮拜過去無量萬億佛，雖然有無量億千魔眾起惡心想來障道干擾，於此事中，終究是不會有所驚畏的。等我示現涅槃之後，假如有眾生聽到如是大乘微妙經典，內心能生起信敬心的話，當知如是眾生於未來世百千億劫不墮三惡道，如果有眾生能聽聞這部大涅槃經的話，就於成佛道上，永遠不會退道心，而能隨其所願圓滿成就佛道。如來示現涅槃後的四十年間，此經於閻浮提廣泛地宣揚流通，過了這段時間就隱沒於地而不見，必須等到正法期一千年，最後八十年的前四十年，此經又出現於世，廣大地宣揚起來，眾生必須成就具足無量的功德，才能信受奉行這部大乘經典。

### 【宗趣】

不生不滅，無有增減，體性猶如虛空的佛性，即是如來，如來是證得

無上正等正覺之果位，而佛性是修證之因，然而，如來與佛性二者並非相異，兩者皆是因果同體的，只是說法不同，於凡聖妙用不同，佛性眾生本具，始終無有生滅增減，此為法身之妙義。

## 三、四依品

佛告迦葉菩薩，有四種人於此大般泥洹經，能趣正法護持正法，能為四依，多所度脫多所饒益出於世間，何等為四？（一）凡夫未離煩惱出於世間，多所度脫多所饒益。（二）得須陀洹、斯陀洹。（三）阿那含。（四）阿羅漢，彼凡夫人者，自持戒德威儀具足為護法城故，於如來所聽受正法，誦持義味，廣為人說，能自少欲，復為人說八大人念，化諸犯戒，悉令悔過，善知眾生種種語言，習行菩薩護法功德，是名第一凡夫菩薩，以上四種人堪依止，為發心菩薩，此四種人出於世間為天人師，如諸如來，是四種人為真實依。

### 【分釋】

（一）度脫：度自心無明眾生，而獲得解脫。（二）饒益：富足廣大之利益。（三）護法城：修法、護法、弘法之道心，猶如攻不破之城池。

(四) 義味：妙法之義理。

【合釋】

佛陀告訴迦葉菩薩，有四種人，對於這部大般涅槃經，能夠正信奉行與護持，能成為眾生之所依止學道，他們出現於世間，對眾生證道解脫有很大的法益。是那四種人呢？（一）凡夫未斷煩惱而出現於世間，對凡夫眾生之證道解脫，有極大的助益。（二）證得初果、二果之聖者。（三）證得三果之聖者。（四）證得四果阿羅漢之聖者。第一種凡夫修行者，持戒清淨無諸過患，四威儀無缺具足，是護法大德故，於如來處聽聞正法，能信受奉行，瞭解經教妙理，而廣泛為人宣說，且能少欲知足，又能夠為別人講解八種菩薩之法念，渡化那些犯戒者，而能令他們完全改過向善，而且，善於瞭解眾生許多不同的問題，而消除其迷惑，同時又學習菩薩所行護法之一切功德，如是修行人，就稱為第一凡夫菩薩，以上四種修行大德，是可以作為依止上師的，因為他們都是廣發無上菩提心之菩薩，這四

種大德出現於世間，就是人天導師，如同佛陀一樣，如是修行大德，是為真實之依止學道處。

### 【宗趣】

佛說親近明師難，尤其是末法時期，邪師說法如恒河沙之多，更不容易找到真實學道處，只有靠自己過去所累積的福報因緣，才得以值遇，而且，還需要有求法心切之道心，才會去聽聞解脫之道，所以必須具足智慧，才能夠走向真實解脫之菩提之路。

學習大乘聞摩訶衍甚深契經，微密之教不生恐怖，當知是人已曾供養無量諸佛，受學大乘信根堅固，百千億魔種種現化，終無恐怖，亦不於彼起毫髮想，而彼魔眾見有人學摩訶衍者，則生恐怖如怯劣夫，百千億魔得聞如是摩訶衍經，音聲香氣光明所照，離諸憍慢貢高自大，此摩訶衍大般泥洹經，甚為希有，若聞是經如來長存，能信受者，奇哉希有！如優曇鉢花，

難得值遇，此大乘經亦復如是，奇哉希有一我泥洹已，諸眾生等聞此經者，亦甚希有一當來之世，當有眾生訪斯經者，我滅度後四十年中，此法流布，然後便沒。

### 【分釋】

(一) 契經：所說妙義上契合諸佛之意，下契合眾生之根器。(二)

怯劣夫：怯者，畏懼，即膽怯沒有勇氣之懦夫。(三) 優曇鉢花：簡稱曇花，產於印度喜馬拉耶山麓、德干高原，錫蘭等處，世稱三千年才開花一次，開花時，佛或金輪聖王即出現於世，難得值遇，故稱曇花一現。

### 【合釋】

學習研究大乘佛法之眾生，聽聞大乘甚深之契經；微密難知之教理，是不會心生恐懼的，要知道此人已曾供養無量諸佛，聽受學習大乘妙法，大乘信根堅固不移，就算百千億魔種種幻化出現來障道干擾，終究是不會

恐怖害怕的，甚至連一點點害怕恐懼都不會有的，反而，那些心懷不善的魔眾們，看到有人學習研究大乘佛法時，則心生恐懼，猶如膽怯之懦夫，如果百千億魔眾聽到這部大般涅槃經，被此經妙音聲之功德香氣光明所照到的話，則當下消除傲慢自大的心態，如是大乘大般涅槃經，是極為希有的，假若聽聞經中如來法身常住不變易，而能信受的話，那真是非常的稀奇！非常的希有呀！猶如優曇鉢花，難得值遇，這部大涅槃經也是這樣的，實在太珍奇、太希有了！等我方便示現涅槃之後，若能值遇或聽聞這部大乘大般涅槃經，也是一樣的希有難得！未來世將會有眾生毀謗這部經，等我方便示現入於涅槃後四十年間，如是大般涅槃經將廣泛地宣揚於世，然後就隱沒不見了。

### 【宗趣】

明師難遇，妙法難聞，尤其是這部大般涅槃經，更是千劫難逢，大乘經教猶如金剛般若劍，內斬無明煩惱而證道，外伏邪魔外道而正其念，涅

槃風吹煙雲散，無上船師大涅槃，能載眾生登彼岸，法界難聞此妙法。

彼四種人於佛法中為勇猛將，彼諸菩薩摩訶薩中，若有一人出興於世，在所至處，以大般摩訶衍經教化眾生，便自書持，若教人書，書其經卷施諸眾生，或有眾生於彼菩薩摩訶薩邊，聞般泥洹大乘法食，皆是菩薩光明神力故，使得聞此未曾有法文字句義，乃至一字，如彼眾生蒙王力故得諸美食，是故善男子，大般泥洹摩訶衍經，在所至處，當知此地悉為金剛，其有眾生聞此法者，書持誦說，乃至一字，當知舉身亦是金剛。彼四種人於八恒河沙諸如來所發菩提心，能於正法欲滅之時，於方等經不起誹謗，能受能書教人書，能持能讀誦說，能轉能善隱密，亦能守護，哀愍世間，普令恭敬供養經卷，轉教他人，令其供養，智慧滿足，解深要義，善知如來是常住法，非變易法、磨滅法，安隱快樂，善解眾生各各自分有如來性，普為開發，是諸菩薩歷事過去無量諸佛，故能護持如來正法。

## 【分釋】

(一) 法食：以法為食，證道者以涅槃禪悅為食。(二) 光明神力：智慧威神力。(三) 能轉：能展轉流通。

## 【合釋】

彼四種人於佛法中為捨身捨命之勇將，這四種發大心的菩薩當中，只要有一人出現於世，於所在之處，以大般涅槃經教化眾生，眾生便自己書寫受持，或教別書寫，然後將寫好之經卷，布施給其他眾生，或有眾生在那位出現於世的菩薩旁邊，聽聞大般涅槃之無上法食，這些都是彼菩薩智慧威神力所攝受故，使得聽聞此未曾聽到的妙法文字句義之理，甚至只聽聞一字亦是難能可貴！就如同一位眾生承蒙國王之威勢力，而得到許多美食一樣。所以說，善男子，大乘大般涅槃經，所在之處，應當要知道，此地就是金剛寶地，若有眾生聽聞這部大般涅槃經，而能書寫受持讀誦，廣為人說，甚至一字，要知道此人即是金剛不壞身。因為這四種菩薩，早於

八恒河沙諸佛所，已廣發無上菩提心，所以，能於正法欲滅之時，對於大乘方等經，不會有誹謗之心，而且，又能信受能書寫能教他人書寫，能受持讀誦，廣為人說，且能展轉流通，能好好地隱藏守護著，同時，又憐愍世間之有情，所以，廣大地教導大眾，對此經要恭敬供養，以增福慧，又要他們展轉地教導其他人，讓其他眾生亦能恭敬供養，使得大眾都能廣開智慧，瞭解大般涅槃經甚深之妙義，徹底明瞭如來是常住法，不是生滅增減之無常法，令大眾得以安隱快樂，且完全知道每個有情眾生皆有佛性，而透過修行，把佛性完全開發出來，得以成就佛道，這四種發心大菩薩，因為經歷承事過去無量諸佛，所以能護持如來所說之正法。

### 【宗趣】

為報佛恩、眾生恩，十方三寶弟子，更應荷擔如來家業，弘法渡眾，為法忘軀，捨身捨命，為成道業，難行苦行向前行，眾生難渡亦要渡，菩薩悲願永無止盡，唯有眾生渡盡，方入涅槃。菩薩以無所求之心，廣渡有

情，只要眾生能獲法益，安樂離苦，成就佛道，菩薩就心滿意足了。

有諸外道，為利養故，聞佛泥洹呼謂長死而不憂惑，反更歡喜，有當來世假被袈裟於我法中出家學道，懶惰懈怠，詬謗斯等方等契經，當知此等皆是，今日諸異道輩，彼四種人名為真實四依，當加供養受學護法，云何供養？若有此人於摩訶衍經能受持者，應隨是人盡形壽受學護法，從其學已，增加供養，偈曰：若知正法者，不問其長幼，盡心加供養，如人事火法，若人知法者，不問其長幼，盡心恭敬禮，如天奉帝釋。信此方等大般泥洹，樂深法者，可消除過去無量所作之惡業，若諸外道能信受此摩訶衍經，一言歷耳，斯等皆入如來菩薩大眾之數，正使利養，為名譽故，讀誦此經但不詬謗，如是等輩皆悉當成如來應供等正覺道，是故我說彼四種人為真實依。

## 【分釋】

(一) 感：憂愁。(二) 被<sup>文</sup>：披。(三) 火法：火供、護摩。(四) 正使：就算為了。

## 【合釋】

有些外道行者，為了利益之供養，聽到佛涅槃時，就說永遠入滅了而不憂傷！反而，更加高興，未來世將會有假裝披著如來袈裟，在我法中出家學道，但卻懶惰懈怠，誹謗這部大般涅槃經，以及其他大乘經典，要知道這些人，都是今日誹謗大乘經典的外道邪見弟子。那四種發無上道心之修行人，就稱為真實之四依，應當更加地供養，親近學道護持如來正法，要如何供養呢？如果有人於大乘經能信受奉行的話，應該終身追隨依止學道，護持其所說如來之正法，親近此明師，聽受其所教之如來妙法，而更加地廣作供養，若知大乘佛法之人，不管他是年長或年幼，要盡心盡力地供養其所須，如同作火供那樣的虔誠恭敬，如果有人深知大乘佛法，無論

其年長或年幼，要盡心地恭敬頂禮，猶如天人侍奉帝釋一樣。若能信受這部大乘大般涅槃經，而喜愛其甚深之妙理的話，就可以消除過去所造無量之惡業，假如外道行者能信受此經，只要聽到此經一句話，這些人就入於佛所說菩薩眾之一，就算他們為了名聞利養，而讀誦此經，但是，只要不誹謗這部經典，將來他們都會成就佛道。所以我說，那四種發無上菩提心之修行人，為真實之依止學道處。

### 【宗趣】

所謂“佛門外道”猶如樹中毒蟲，靠樹生存吸取養份，最後樹空枯死，毒蟲猶在，另換大樹寄生，因緣際會時，亦慘死於曠野烈日之下，如處地獄火坑中，真令人憐愍！所謂“智者為師”不分長幼，理應恭敬禮拜供養，因為佛法難聞，明師難遇，不可輕忽智高之年幼者。若是誹謗如來正法，將墮地獄，且世世受自我障道之果報，難見三寶也。

白衣善知經法，出家人從其受學恭敬承事法，應云何？佛告迦葉，其出家人於白衣所不應禮拜，非福田故，其出家人，凡是長老一切福田，應當敬禮，若犯戒者是所不應，所以者何？長養草穢，害穀苗故，我此方便微密之教，為護法菩薩故說此偈，如彼甜果在毒樹林，護法菩薩教令棄捨，不令信心諸弟子等，禮拜供養恭敬親近，斷慧命根墮地獄中，是故信心優婆塞等，當善分別，莫見形服便相習近，當悉問之彼為成就八種法不？自恣布薩為和合不？若彼已離八種惡法，當知是等所應供養，若言不受不共和布薩自恣，當知是等非是天人所應供養，若使愚夫不善分別，而便恭敬供施所須與相習近，我說是等當墮地獄，是故成就八種惡法，雖著法服不應受人禮拜供養，若能改悔除八種過，名清淨僧。

### 【分釋】

- (一) 白衣：佛時代在家居士，一般穿鮮白之衣，出家沙門則穿染衣。(二) 長老：年高智慧德行高之出家人。(三) 優婆塞：歸依三寶之

男眾居士，女眾則稱優婆夷。（四）八種惡法：八不淨之物。（五）自恣布薩：出家人於結夏安居最後一天，自舉或他舉已過，而向大眾僧懺悔已犯之過失，稱為自恣。出家人每半月誦戒之日，稱為布薩。

### 【合釋】

如果在家居士通達佛所說之經典，那麼出家人親近學道，恭敬承事之法，理應如何做呢？佛告訴迦葉，出家人在居士處不得禮拜，因為在家居士，不能代表三寶，非福田僧故，如果是長老級的出家人，即是一切眾生廣植福田處，應當恭敬禮拜，然而，若是犯戒者，就不應該敬禮供養親近，為什麼呢？犯戒者如同田中之雜草，是會影響穀物成長及收成的，我用此方便微密之教法，是為了讚嘆保護這些護持如來正法的菩薩們，所以才說了這首偈語給一切大眾聽，就如同毒樹林中，長有甜蜜的果實，智慧高的護法菩薩，會叫人放棄去摘取，同樣地，我不讓對三寶有信心的所有弟子，去禮拜供養恭敬親近犯戒沙門，如此會斷送自己的法身慧命，而墮

入地獄火坑中，所以對三寶有信心的一切佛弟子，應當要善於分別正邪，不可看到身穿如來法服就盲目親近學道，理應問他有否成就八種清淨之法？有否依六和敬而自恣布薩？假如他不犯八種清淨之法，要知道如是沙門釋子，理應供養，若他說不聽受不依六和敬而布薩自恣的話，要知道如是沙門，不應接受人天之供養，如果愚痴不善分別邪正，而隨便地恭敬供養其所須，且依止學習，我說此等愚夫將來必墮地獄中，因此，如果出家人犯了八種不淨之法，雖披如來袈裟，亦不應接受眾生禮拜供養，若能改過懺悔除去八種過失，就稱為清淨僧。

### 【宗趣】

所謂“八不淨之法”即八種不如法之事，不得犯之，所謂蓄金、銀，養奴婢、牛、羊，藏倉庫，做販賣，作耕種。所謂“六和敬”（一）戒和同修（二）見和同解（三）利和同均（四）身和同住（五）口和無諍（六）意和同悅。出家人以佛所制之戒法，大眾彼此恭敬和睦相處，勤修見性

成佛之道。在家居士亦須智慧選擇善知識親近學道護持，才不致於與人共惡業，而招受三惡道之災禍果報。

佛說四依法：（一）依法不依人，依法者，即是依如來大涅槃，不依人，即不依聲聞，如我所說四種人者，善解如來方便密教，四種人及餘眾生於如來常住方便密教善解其義，我說斯等為根本依，當知可信，以是義故，說四種人為真實依，如來常住於此正法，精勤方便，名為依法，決定義者，是菩薩也，諸聲聞等於此方便密教疑惑不信，大乘智海令其決定離諸疑惑，又決定者，是大乘智，永離諸礙，礙者，是聲聞智，其諸菩薩能以決定大乘智慧，解諸如來是常住法，是故菩薩所言可信，未決定者，是聲聞智，言諸如來是穢食之身，泥洹滅盡，聲聞智者，是則有餘，為非決定，一切佛法即是法性，是法性者，即是如來。（二）依智不依識：智者，即是如來，識者，即是聲聞，若有聲聞不能善知如來功德，如是之識，不應依止，若知如來即是法身，如是真智所應依止，如來法身可信，

方便身則不可信，云何但見如來方便身已，而謂實有陰界諸入，若其無者，為何處來，而今現有舍利積聚，以有舍利現於世故，謂其法身是穢食身，妄作是想。

### 【分釋】

(一) 穢食：吃不淨之食物。(二) 滅盡：色身斷滅不再有。(三) 有餘：尚有無明習性之執著意識。(四) 舍利：一種是肉身不壞之全身舍利，另一種是身體火化之後，所留下來之堅硬遺骨，還有一種是高僧大德往生火化後，所留下來透明莊嚴各種顏色之堅硬靈骨，若是佛舍利，則是佛陀用三昧真火，將自己火化而留下來各種透明莊嚴的七彩堅固遺骨，有的大修行人，也會用三昧真火將自身火化。

### 【合釋】

佛說四種依止之法：第一種是“依法不依人”，依法者，即是依如來

無上大涅槃，不依人，即是不依止聲聞之偏空有餘涅槃，就像我所說的四種人，善於瞭解如來方便示現說法渡眾之密意，這四種發心菩薩以及其他眾生，若能徹底了解如來是常住法，如來所行皆是方便示現之密意，我說他們可為眾生之根本依止上師，他們所說之妙法是可信的，因為如此之故，所以說這四種菩薩為真實之依止處。如來永恆常住於無上大涅槃，這是佛陀精進修行渡眾，十度萬行圓滿之後所證得，真實不虛，眾生若能勤修如來方便渡眾所宣說之妙法，則可稱為依法。所謂決定義者，是菩薩之意，有些聲聞弟子，對此方便密教疑惑不信，而大乘佛菩薩之智，可令其決定離一切疑惑，又決定者，是大乘智之義，是永恆遠離一切障礙，而障礙者，即是聲聞智，十方一切菩薩能以決定無疑之大乘智慧，透視瞭解如來是常住法，所以菩薩所言可信，所謂“未決定者”是聲聞之智，他們說佛身是雜食不淨之身，若是滅度之後，則色身永滅不再出現於世，聲聞智者，尚有無明之執著習性，所以是非決定。如來所說一切佛法，即是法性，是法性者，即是如來。第二種是“依智不依識”，智者，即是如來，

識者，即是聲聞，如果有聲聞弟子不能善知如來所成就之功德，如是之識，不應依止學道，若是知道如來即是法身，如是真智就應依止，如來法身常住不滅，是可信的，方便示現之應化身是短暫的，故不可信，為何只看到如來所示現幻化的方便身，便說如來確實有五陰十八界及六入，如果說沒有的話，那佛的色身是來自何處呢？再說佛入涅槃後，留下許多舍利，因為有舍利出現於世，所以把佛的金剛不壞身，視為不淨之雜食身，而有如是妄想。

### 【宗趣】

有智慧的人，是跟著真理走，愚痴的人，是盲目地跟著人家走，必須智慧判斷選擇正法，再親近所要依止之人，若眾生所說之法，與佛所說相違背，皆不可採信，這就是理性而非感性的“依法不依人”。而“依智不依識”，智者，即佛菩薩正知見之智，識者，即聲聞未證平等性智，對常、樂、我、淨，尚存顛倒知見之分別，故不應依止。佛陀為廣渡有情，

所以於十方世界化身無數，豈有涅槃而色身滅盡之理，留下金剛舍利給予眾生瞻仰、供奉，乃是佛陀之慈悲，足以讓後人知道有佛出世，啟發眾生內心之善根，勤修如來解脫之妙法，行善斷惡，走向菩提之路。

(三) 依義不依語·義者，正義，正者，滿義，滿者，不消滅義，“如來”常義，“法”常，“僧”常，依義也。“依於義者”，若有詔曲凡夫，得蒙如來慈心蔭護出家學道，而便懈怠放捨禁戒言·佛聽我受奴婢諸非法財，若飢儉時，言我諸弟子莫自苦困，我聽受畜奴婢、錢財、金銀寶物、牛馬、穀禾買賣生利，信是說者，當知其人亦不可信，以是義故，說明依義，其非義者，犯戒出家人所說不實之語言文字，言此三法是皆無常變易磨滅是名非義，是名文字，是故說言依義不依文字。

### 【分釋】

(一) 詔曲詔：詔媚巴結，心術不正。(二) 蔽蔽：庇護。(三) 三法：

自性三寶。

【合釋】

第三種為“依義不依語”，義者，正也，正者，滿也，滿者，不消滅之義，自性三寶佛、法、僧，是永恆常住之真如無為法，這就是依義也。依於義者，若有心術不正逢迎巴結之凡夫，承蒙如來之慈心庇護，得以出家學道，但卻懈怠不守戒律而說：佛陀允許我們蓄受奴婢等八種不淨之法，若飢荒時，便說我們不要如此地自我困苦，佛陀是同意我們接受積蓄奴婢、錢財、金銀寶物、牛馬、穀物、買賣生利，若是相信此話之人，其人所說亦不可信，因為如此之因，所以說明依義。其非義者，犯戒出家人所說不實之語言文字，這些佛門外道弟子說自性三寶都是無常之生滅法，這就稱為非義之文字，所以我說要依義不依文字。

## 【宗趣】

佛所說一切戒法，乃是無上菩提本，戒如樹之根，不可無也，雖然，有時為了饒益眾生，不得不方便權巧開戒，但不可為了名聞利養之私欲，而自圓其說地隨便開緣戒法，如此邪命、邪業之行為，不只是三惡道之罪，更是傷害佛教甚大，讓眾生誤解了真正佛教之定位，以及對佛陀教理之質疑，道場愈大，傷害佛教愈大，更甚者，是讓社會人士看不起出家人，遠離三寶而去，隨之而來就是嘲笑、批評、攻擊、傷害等，令眾生造無邊之罪業，而墮三塗，因此身為沙門釋子，一切言行不可不慎也。若經教不通，亦不可妄言惑眾，貪求利養，此為破佛知見，地獄之罪報也，若是從事政治活動，發表干涉政治之言論，或生意買賣生利等不淨行為，破壞佛教形象，亦是罪過無邊。

(四) “依了義不依不了義”，了義者，名為菩薩真實智慧，無上大乘，名了義。了達一切大乘經典，一切眾生雖有佛性，要因持戒然後乃見，九

部經中無方等經，是故不說有佛性，經雖不說當知實有，若作是說，當知是人真我弟子。“依了義者”名為知足，終不詐現威儀清白，憍慢自高，貪求利養，亦於如來隨宜方便說法中，不生執著，是名了義，若有能住如是等中，當知是人以為已得住第一義，是故名為依了義經不依不了義。“不了義者”謂聲聞乘聞佛如來深密藏處，悉生疑怪，法者，即是法性，義者，即是如來常住不變，智者，知一切眾生悉有佛性。

### 【分釋】

(一) 九部經：小乘經典。(二) 第一義：真如畢竟空之不二法，是絕對之中道義。(三) 法性：一切佛法即是法性，當體即空之理，故法性即是如來，法身體空遍一切法性，故稱法性身。

### 【合釋】

第四種為“依了義不依不了義”，所謂“了義”即菩薩真實之智慧，無

上大乘妙法，就稱之為了解義教，完全通達一切大乘經典，一切眾生雖本具佛性，但要藉由信受奉行一切戒法，才能令清淨之佛性完全顯現出來，而成就佛道。小乘經典中，因為沒有方等經，所以未談及眾生皆有佛性，經中雖沒談到，但實際上，眾生都有佛性，如果是這樣說的話，這才是我真正的弟子。所謂依了義，就是知足，始終不會欺騙假裝自己的戒德，好像很清白很有修行的樣子，而內心卻是傲慢不恭，貪求利益之供養。同時對如來隨宜方便所說之妙法，也不會執著，這就稱為了解義，若有眾生能安住於此了義教中，要知道這位善士，就稱為已經證得安住於第一義空當中，所以稱之為依了義經不依不了義。所謂的不了義，是聲聞乘聽到如來所說甚深微密之妙法，內心都產生疑惑不信，所謂法者，即是法性，義者，即是如來常住不生滅，智者，即知眾生皆有佛性。

### 【宗趣】

了義教者，即是究竟圓滿之教義，不二中道之理，真如性空本無可

說，但須方便權說，才得以渡眾，但說者聽者，卻不可有法執之心，否則自誤誤人，徒增無明，見性無期。法性即空平等義，法門豈有分高低，優劣皆是凡夫別，法執之見落二邊，聲聞不解如來意，凡夫更是不著邊，聖者內證妙難喻，唯有自證妙法身。

## 四、分別邪正品

佛告迦葉，有四種法：（一）有魔說經（二）有佛說經（三）有諸眾生隨魔教者（四）隨佛教者。迦葉問曰：應如何分別之，佛曰：我般泥洹七百歲後，如來教法從此漸滅，魔作比丘壞亂正法，是魔波旬作離俗相，而行俗法壞亂我教，若有不受方等經者，當知是人非我弟子，不為佛法而出家者，即是邪見外道弟子。戒無麤細，當堅固持，為佛性故，然佛所說法非為一切聲聞緣覺，悉非其境界，亦復能知一切眾生有如來性，不壞吾我壽命之相，心存中道言，我身中皆有佛性，我當得佛，我今但當盡諸煩惱，如是說者，是我聲聞，若異此者，名為自稱有過人法，而中比丘於中自說得過人法，為利養故，詔曲徐步現行乞食，愚痴犯戒，未得道果，而言得果，向人稱說，普共聞知，恭敬承事，轉增貪著，伺望供養，不修法念，示現威儀取悅人意，我說是輩為自稱說得過人法。

## 【分釋】

(一) 麼<sup>方丈</sup>：粗。(二) 吳<sup>△</sup>：偵察、仔細觀察、窺視。

## 【合釋】

佛告迦葉，有四種法：一者魔所說之邪法，二者佛所說之妙法，三者有些眾生跟隨親近魔之教化的，四者是信受奉行佛之教誨的。迦葉菩薩就請示佛陀說：那要如何去判斷正邪呢？佛就說：等我方便示現涅槃七百年後，如來教法從此漸滅，天魔化作出家眾，破壞搗亂如來正法，不善心之天魔入僧團，假裝出家人，現出家相，卻是從事俗家邪魔外道之事，來壞亂如來正法，若是不信受我所說的大乘方等經，要知道這種假沙門並非我的真弟子，而且，如果不是為佛法而出家的，就是邪見外道弟子。我所制定的戒法，並無粗細大小之別，無論如何都要堅固如法去修持清淨戒，這是為了要成佛之故，然而，我所說的微妙法，不是一般聲聞緣覺所能完全瞭解的，因為如是甚深妙法，不是他們的境界可以宣說出來的，若聲聞弟

子能知道一切眾生皆有佛性，且不否認我的色身即是金剛不壞身，而心存中道說：我們身中皆有佛性，我們未來都可以成佛，我們只要盡除內心之無明煩惱種識，即可成就佛道，若能如是說者，就是我的真實聲聞弟子，假若不是這樣說的話，就是他自稱有過人之法，這些出家眾自稱有過人之法，其實都是為了名聞利養，對人逢迎巴結，扭曲事實，心術不正，表面假裝很有修行的樣子，而托鉢化緣，其實是愚痴犯戒，尚未證得聖人之果位，卻騙人已證得，而且，四處宣傳令人得知，讓別人來恭敬護持，如此更增加內心的貪求執著，時時窺視祈望別人來供養，如是假沙門念念不在道，不依八大人念而修，只是表面示現好威儀，而取悅人意罷了！我說這種佛門外道，就是自稱有過人之法。

### 【宗趣】

沙門釋子依佛出家，接受眾生供養，是佛所庇護，本應報佛慈恩，依佛囑付，弘法利生，安樂有情，所謂：出家人弘法是天職，修行是本務，

以法攝眾，以德服人，乃渡眾之本，也是佛一生所作之示範，絕不可以拉關係套交情，或其他譁眾取寵，不當之邪命邪業之行為，來取悅人意恭敬白衣，只為了活命或名利之供養，如此行徑為米折腰，不只沒有僧格，也使三寶蒙羞，為一般大眾所輕視，將帶給佛教負面深遠的影響，有些居士表面恭敬供養佛門外道之出家人，其實內心是嘲笑而無真誠的，身為佛陀出家弟子，不可洋洋得意而不自覺也。若是真實之法子，理應念念在道，心繫眾生，勤修十度萬行，廣渡有情才對，而非徒具僧相，終日心緣塵境，若如是，佛說此為剃頭居士，魔所化之外道。

## 五、四諦品：

名苦諦者，謂知如來常住法身非穢食身，眾生不得如來尊智，不知苦故，以非法為法，久遠痴愛煩惱結縛，彌劫生死苦輪常轉，假使如來常住二字暫經耳者，欲生天上及求解脫，必得聖果自然快樂，智者自知，久遠以來不知如來常住法故，往返無量生死苦惑，如是知苦為知苦諦，若異此者，非知苦諦。

### 【分釋】

- (一) 痴愛：愚痴貪著。(二) 結縛：內心被無明種子所束縛遮蔽。
- (三) 彌劫：無量久遠劫的時間。(四) 苦惑：痛苦迷惑、不知苦因。

### 【合釋】

所謂苦聖諦者，就是知道如來常住法身非穢食身，眾生不能成就佛

智，是因為不知苦因之故，以邪法為正法，長久以來，被愚痴貪愛等習性種子所遮蔽束縛，所以久遠劫來，一直輪迴在苦海之中，而不得解脫，但如果如來常住二字，只要剎那聽到，想要投生天道或求得解脫，必能滿願證得聖果，而永遠離苦得樂，開智慧的人知道，長遠劫來，因為不知如來常住法故，所以往返無量生死痛苦迷惑，若能如此知苦的話，才是真正瞭解苦諦之義，如果不如是知的話，則不是真實知道苦諦之妙義。

### 【宗趣】

眾生無始以來，輪迴於三界的苦海當中，乃是出於妄想執著與顛倒知見，以假為真，以無常為常，以苦為樂，以無我為真我，以不淨為淨，貪著五欲境塵，迷失心性，而入於痛苦的輪迴之路。若能一念返真，妙用自性般若之智於修行上，內心必能日漸清淨，證得聖果，然而，凡夫眾生總是著境生心，隨緣即變，心外求道，虛渡光陰，走入歧途，不知“道即心，心即佛”之理，若能了知自心內就有一尊永恆常住的自性佛，從此內

修內證，不從外求，則得以見性成佛道，不落苦海之迷航。

苦集諦者，諸法之實，不知實故，增其愛集，非法為法，而生妄取，正法則滅，以無智故長處生死輪轉苦惑，苦滅諦者，當知一切皆有如來常住之性，滅諸結縛煩惱永盡，顯現如來常住之性，起於一心便得妙果，常樂自在，名法自在王，是為修行苦滅聖諦，苦滅道者，如來、法、僧、解脫之性，此四種法名為道諦，於四種法不知實故，長處生死無量苦惑，當知是等是我弟子知四真諦，是為菩薩知四真諦。

### 【分釋】

(一) 集：造業積聚。(二) 諸法之實：一切生滅法，因緣性空之理。

### 【合釋】

所謂“苦集諦者”，即是一切無常生滅、因緣性空之理，眾生並不覺

知其為幻化之假相，而增加其內心之貪愛執著，以假為真，以邪為正，而生虛妄之貪取，所以正法則滅，凡夫眾生因無智慧透視其理，所以長久處於生死輪轉的迷惑痛苦之中。所謂“苦滅諦者”，要知道一切有情眾生都有如來常住之性，只要盡除內心之無明種識，即能當下顯現如來常住之性，若能一念清淨返照自心，即得妙果，禪悅為食於法自在，就稱之為法自在王，這就是修行苦滅聖諦，所謂“苦滅道者”，如來、法、僧、解脫之性，此四種法名為道諦，若對於此四種法，不知其真實之理，所以長久處於無量生死的苦惑之中，若如是知者，就是我的弟子真正瞭解四種真實之理，如是妙理，也就是菩薩所知之四真諦。

### 【宗趣】

眾生必須有智慧法眼，才能透視萬法之空理，而不為塵影幻相所迷惑，進而除去內心之妄想執著，必能見性證道，還得本心。修心法要，在於念念清淨純善，念念無住無相，慈悲法喜無妄，隨處安樂自在，心繫眾

生而無所求，內證真如而外渡有情，寬恕無爭而知足常樂，平靜安祥而常處定中，深入經藏而解佛密意，具足正見而正修正行，了知眾苦而廣發菩提，願心不退而成就道業，如幻世界，如幻佛事，應無所住。

## 六、四倒品

佛告迦葉，所謂顛倒，苦有樂想，無常常想，非我我想，不淨淨想，是為凡夫四種顛倒，又常無常想，樂非樂想，我非我想，淨不淨想，是為聲聞四種顛倒，如來無常滅盡泥洹之想，亦是顛倒，於三有苦而作樂想，亦是顛倒。

### 【分釋】

(一) 顛倒：不解法理而妄作分別。

### 【合釋】

佛陀告訴迦葉，所謂顛倒，是以苦為樂，以短暫生滅為永恆，以無真實之本體為真實之主體，以身心五蘊之不淨為清淨，以上是為凡夫之四種顛倒之想，又法身常住以為無常，金剛不壞身以為穢食身，無上大涅槃之

真樂以為是真苦，證得法身真我以為是假我，身心清淨無染以為是不淨，以上真常、真樂、真我、真淨，是佛陀所親證成就之功德，聲聞弟子卻是存有顛倒之想，如來無常滅盡涅槃之想，亦是顛倒，於三界苦而作樂想，亦是顛倒。

### 【宗趣】

顛倒妄想執著，來自於內心無明之妄作不實之分別，若能盡除無明，轉識成智，即能妙用清淨之般若之智，透視幽深難解之理，而無顛倒之心，凡夫二乘，若想廣開智慧，具足正知見，則必須多深入大般若經及大涅槃經。

## 七、文字品：

佛說聖者正也，能正法度行處律儀及世間法度，有所長養皆依於聖，一切真實正行之本，大乘方等一言歷耳，當知是等人中之上，為菩薩也，大乘最為上味，廣說如來真實之性。

### 【分釋】

(一) 法度：法制、制度。(二) 長養：內心善根之增長與涵養。

### 【合釋】

佛說所謂聖者，是端正、正直之義，能夠端正一切出世間之法制，與戒律形儀所應行持之處，以及端正世間一切制度，使之圓滿利眾，因此十方世界所有眾生得以聽聞善法，使內心之善根有所長養，都是由於聖者弘揚清淨善法之故，聖者清淨之言行，乃是一切眾生真實正行之本。眾生只

要聽到大乘方等經一句法語，要知道此輩眾生是人中最殊勝的，即是菩薩也，大乘經是最上之妙法味，廣說如來真實常住之性。

### 【宗趣】

聖者人格清淨具足善法，廣宣善法淨化人心，是人天之寶，世間若缺乏善法或惡法橫流，那生命財產等將朝不保夕，天災人禍也將連年不絕，人與人之間無有真誠的情義，只有表面的虛假行為，如此社會人心可不悲哀！彼此關懷互助的溫馨場面，將很難看到，人們如果生活在這種社會環境當中，真是苦不堪言的不幸！所以說聖人是善法之代表，亦是人天之寶，眾生理應恭敬供養、讚嘆！眾生若能聽受大乘經教，則內心已有金剛菩提種子，因緣具足道心不退，當來必能成就佛道，因此可稱為人中上之菩薩也。

## 八、鳥喻品：

一切諸法悉歸磨滅，唯有泥洹是常法耳，如鳥飛空不見其跡，方便微密之教，猶如明月住山頂，無量煩惱悉滅名住山頂，如來憂惱眾生為之生憂，若使如來永離憂者不名正覺，隨彼眾生應受化者，如來等正覺即為彼現。

### 【分釋】

(一) 磨滅：生滅增減之無常法。(二) 憂惱：憐愍、同情。

### 【合釋】

一切有為法皆是無常幻化，只有真如涅槃是常住不變之法，如鳥飛空不見其跡，方便所說之甚深教理，猶如明月安住於山頂上，光明普照使得無量無明煩惱完全消除，這就稱為住山頂。如來慈悲憐愍眾生，為其輪迴生死之苦，而感到憂傷，假若如來永遠不生憐愍之心的話，那就不能稱為

正覺之佛陀，因此，如來隨一切眾生應受渡化者，如來即為其應時出現。

### 【宗趣】

所謂如鳥飛空不見其跡，約有三義：（一）涅槃佛性真空難見（二）菩薩所行難知（三）教義甚深難解。

## 九、月喻品

佛說彼月不沒不出，因須彌山故，現有出沒，譬如日出眾冥悉除，如是善男子，此摩訶衍般泥洹經出興於世，其有聞者，無間罪業無量積聚皆悉消滅，如是善男子，此摩訶衍大般泥洹甚深境界不可思議，善說如來微妙之性，若善男子，善女人，欲知如來是常住法，正法無盡僧寶不滅，當勤方便修學此經，我說此人為近佛地。

### 【分釋】

(一) 無間：造五逆罪所招感之五無間地獄之果報。(二) 正法：真如本性之功德善法。

### 【合釋】

佛說月亮是沒有出沒的，只因為須彌山之遮障，所以凡夫眾生錯覺有

出有沒，譬如日出時一切黑暗即消失無蹤，就像這樣善男子，這部大般涅槃經出現於世，若有眾生聽到的，其所造無量五無間罪業都能全部消除，如是善男子，這部大般涅槃經甚深境界是不可思議的，詳細地宣說如來微妙難知之佛性，假如善男子，善女人，欲知如來是永恒常住不滅之法，真如清淨功德善法無有窮盡，以及自性清淨僧寶不滅的話，就應當精勤修學此大般涅槃經，我說此人已近成佛之地。

### 【宗趣】

佛以明月代表清淨佛性，無有生滅，以須彌山代表無明種識，妄想執著生滅不斷，凡夫眾生沒開智慧妄作分別，以邪為正，顛倒是非，內心忽暗忽明，無有定時，自性三寶本是清淨，但用此心直了成佛，不假方便道業自成。

## 十、問菩薩品：

迦葉菩薩白佛言：何等為菩薩摩訶薩？佛告迦葉，已發意者及未發意，是  
等一切悉為菩薩，譬如冬日酥油凝結無有津澤，如是修習一切契經諸餘三  
昧，發心望果而求菩薩，是輩名為未發道意，所以者何？無勤方便如冬日  
故，又善男子，如春時日其熱猛烈，一切酥油悉皆津澤，其餘冰結一切鎔  
銷，湖池諸水亦復消竭，若善男子，善女人，內道外道，若有至心聽此方  
等大般泥洹，戢心歷耳，有發菩提未發心者，如斯之等一切身中悉皆津澤  
為菩提因，是故我說是善男子善女人悉為菩薩，如是方等般泥洹經，功德  
積聚覺慧無盡，是故我說名為春津，所以者何？開發如來常住法故，聞是  
方等大般泥洹，雖未能發無上道心，泥洹日光已入身中為菩提因，是故名  
為大般泥洹。

## 【分釋】

(一) 凝結：比喻未發道心之善根。(二) 津澤：潤澤，比喻聽受聖教而啟發無上道心之善根。(三) 鎔銷：融化。(四) 戢：收藏。(五) 歷耳：清楚明白地聽到。

## 【合釋】

迦葉菩薩向佛請益說：什麼眾生可稱為大菩薩呢？佛陀告訴迦葉說：已經發無上道心及尚未發無上道心的眾生，如此之類都可稱為菩薩，譬如眾生內心猶如寒冬酥油凝固不化，雖聞聖教而不啟善根，以如是之心而修學一切經教及諸多三昧，卻求聖果菩薩，此等眾生名為未發道心，如何說呢？因無受持勤修聖教法門，心如寒冬酥油之故。又善男子，如春天太陽猛烈無比，一切酥油遇熱皆融，其他冰層、湖池也是一樣融化枯竭，無論是善男子、善女人，或內道、外道修行人，只要是以至誠心聽此大乘大涅槃經，清楚明白地聽完之後，而牢記在心裡，不管有無發無上菩提心，如

是眾生身中內心都已被大法雨所潤澤，如是法種已為菩提之因，所以我說如是善男子、善女人都是菩薩，這部大乘大涅槃經，是如來成就無量功德所積聚，含藏智慧無有窮盡，所以我說名為春澤，又如何說呢？因為大涅槃法足以開發常住之如來性之故，假若聽到大般大涅槃經，雖然不能即時發無上道心，然而，大涅槃日光已入心中為菩提種子，因此稱為大般涅槃不可思議之處。

### 【宗趣】

諸佛所證無上大涅槃微妙難知難解，其妙理猶如春雨能潤眾生之心地，令真如法種得以萌芽，進而開花結果成就菩提，這是大涅槃八味法藥上妙殊勝之處。聽受聖教，內心已有成聖之法種，因緣具足即可圓滿菩提之行，如來之教，即如何成就福慧悲願，如何達到完美的人格修養，如何廣利人天等等之佛事，但願十方善士皆能依聖道而行，自淨其意，創造人天淨土。

佛告迦葉，除一闡提，諸餘眾生其有聞此大般泥洹方等契經為菩提因者，當知是等已曾供養無量諸佛，故得聞此經，所以者何？此摩訶衍大方便力，開發一切如來性故，如虛空興大雲雨，眾生受用此摩訶衍大乘法雨，雨一闡提如雨木石高原之地，不受菩提因緣津澤，此摩訶衍般泥洹經，一切諸惡無不治故，唯除一闡提，所以者何？無菩提因故，永離善心名一闡提，諸增上慢一闡提輩，以何為本？詆謗經法不善之業，以是為本，假令一切眾生一時發意成無上道，此諸正覺猶不見彼一闡提輩諸惡究竟，此摩訶衍般泥洹經一聞經耳，若未發意不樂菩提，是等必為菩提之因，一闡提於如來性不能開發起菩提因，須有信根始能入也。

### 【分釋】

(一) 增上慢：未證果位，卻自稱已證果位。

## 【合釋】

佛陀告訴迦葉，除了一闡提外，其他眾生如果聽了這部大般涅槃經為菩提因的，要知道這些眾生已曾供養無量諸佛，所以能夠聽到此經，如何說呢？這部大乘大般涅槃經具有大方便之威神力，得以開發出一切眾生之佛性，猶如虛空興起大雲雨，眾生歡喜受用此大乘法雨，法雨如果下在一闡提，如同下在枯木頑石或無草木高原之地，不納受菩提因緣之潤澤，大乘大般涅槃經可除一切無明惡業，除了一闡提之外，這又如何說呢？因無菩提種子，內心永遠不起善心就稱為一闡提，所有增上慢一闡提之眾生，是以何為本呢？誹謗經法不善之業，就是根本之處，假如讓一切眾生同時發無上道心，而且成就佛道，如此諸佛都無法究竟知道一闡提所造惡業有多少，大般涅槃經只要一聽入耳，如果未發道心不樂於無上菩提的，如是眾生必為覺悟之因，而一闡提於如來性不能啟發菩提之因，須有信根始能聽受也。

## 【宗趣】

聽受大涅槃經，必須具足福慧善根，始能津澤內心田地，而令菩提種子萌芽，若無信根之慧，猶如曠野沙漠，縱然大雨傾下不絕，亦無草木生機，眾生必須常聞聖教，啟發真如正見之善根，於生生世世才不墮於邪見，而造諸惡業，一步一步地走向一闡提之途，永入黑暗痛苦之深淵。

其如來者即如來性，一切眾生身中悉有，如是善男子，我泥洹後正法未滅八十餘年，此摩訶衍般泥洹經，於闍浮提流行於世，諸惡比丘寬縱怠懈，眾魔伴黨壞亂正法，自造經論偈讚頌歎，以非為是，以是為非，抄略增損加復邪說文字不正誤受學者，亦不尊重供養恭敬，內懷邪詔，為利養故現樂法相，此摩訶衍般泥洹經，當於爾時為斯等輩之所毀辱。如來性者丈夫法故，此摩訶衍般泥洹經，無量無邊功德積聚，廣說眾生有如來性，欲得疾成如來性者，當勤方便修習此經。

## 【分釋】

(一) 寬縱：放逸。(二) 丈夫法：圓滿之法。

## 【合釋】

所謂如來是佛性之義，一切有情眾生本是具足，善男子，就如前所說真實不虛，我涅槃後正法最後八十餘年，此大般大涅槃經，於闍浮提宣揚流布，所有心術不正懈怠放逸之出家人，與邪魔外道結黨結派來破壞正法，私底下自造經論偈頌讚歎非法，以非法為正法，以正法為非法，抄襲佛典，斷章取義，顛倒增減，然後加上自己的邪知邪見誤導學道之人，對如來正法亦無尊重供養恭敬之心，內懷邪見諂媚世人，此佛門外道為了利益之故而現出家相，這部大般涅槃經，於此時將被如是不肖之徒所否認破壞，如來性是清淨常住圓滿之義，大乘大般涅槃經是無量功德所莊嚴，廣說眾生皆有清淨之佛性，如果想要急速成佛的話，應當勤修此經。

## 【宗趣】

末法明師難尋，邪師說法如恒河沙，若非福慧具足之眾生，可能入於邪道而不知也，有些不善之人為達名利之目的，以正法掩飾非法而使佛教日漸變質，誤導眾生之知見，真是罪過無邊，實非佛門弟子，如是邪魔外道於三寶門中，真是眾生之怨家，實是無間地獄人，如是之輩不怕因果報應，可真令人憐愍！

如是善男子，此摩訶衍般泥洹經，我般泥洹後正法衰滅，于時此經流布南方，為彼眾邪異說非法雲雨之所漂沒，時彼南方護法菩薩，當持此契經來詣罽賓潛伏地中，及諸一切摩訶衍方等契經於此而沒。佛告迦葉，勤修方便護持正法，是為菩薩摩訶薩人中之雄不壞眷屬，若四眾聞是三法常住隨喜說者，設未發意不樂向者，斯等皆為菩提之因，三法常住是為如來最妙隨喜誠諦之說，若比丘比丘尼能為一切眾生解說三法常住，當知是等堪受一切羅漢供養。

## 【分釋】

(一) 為彼：被那些。(二) 署邪：許多邪知邪見。(三) 異說：與道相違之說。(四) 漂沒：正法被破壞而隱沒。(五) 屜賓<sup>41</sup>：北印度罽賓國，現在的克什米爾一帶。(六) 人中之雄：人中之大丈夫。(七) 不壞：永不退護法之心。(八) 眷屬：法眷屬。

## 【合釋】

善男子，就如上所說，此大般涅槃經，我涅槃之後正法衰微，到時候大般涅槃經於南方流通，但被許多邪知邪見之非法之說所破壞而隱沒，此時南方護法菩薩，應當帶著這部大般涅槃經到北方罽賓國，將之隱藏於地中，此時一切大乘方等經典亦於南方消失無蹤，佛告迦葉，要勤修方便法門護持正法，如是即為人中之雄之大菩薩，永不退護法之心之法眷屬，如果四眾弟子聽到佛、法、僧三法常住，而隨喜為人解說的話，假設未發無上道心，且不完全信受三法甚深之理，然而，所聽之妙法仍然可成正覺之

因，自性三寶永恒常住，是如來最深妙隨喜真實之說，假若出家僧尼二眾，能為一切眾生解說三法常住，應當知道，此等出家眾，就堪於接受一切阿羅漢所供養。

### 【宗趣】

古來四眾弟子為了護持正法之延續，不惜一切捨身捨命之精神，真令人讚歎與感動！也是我們佛弟子所應學習之處，將此身心奉塵刹，是則名為報佛恩，報眾生恩。自性三寶永恒常住，無有生滅增減，是為眾生真正之學法歸依處，身為佛弟子理應廣宣此妙法，利益人天。

若比丘比丘尼，優婆塞優婆夷，誹謗經法，口說惡言，永不改悔，於諸經法心無歸依，如是等人向一闡提道，若復眾生犯四重禁五無間罪，不自改悔而無慚恥，彼於正法永無愛惜，不與護法之人以為知識，於諸善事未曾讚歎，若復邪見無佛法僧，我說斯等向一闡提道，純陀白佛，何名犯戒？

佛告純陀，犯四重禁五無間業，誹謗正法，彼雖犯戒尚服法衣而生慚愧，咄哉！我今犯斯重罪，何其怪哉造斯大苦而懷恐怖生護法心，我當讚歎護諸法者，當復降伏諸非法者，於方等經諸禪三昧方便勤修，若如是者，我說斯等為不犯戒。犯四重禁能知真實如來之性興護法心，若施此等所以得大果報者何？如是善男子，犯四重禁五無間罪，深自悔責興護法心，本作不善諸惡之業，以護法故，得為福田堪受信施，護法功德亦得大果，佛告迦葉，此摩訶衍般泥洹經，聞其名者，所得功德非是聲聞辟支佛能究竟說，此摩訶衍般泥洹經所生功德不可思議，唯是諸佛如來境界。

### 【分釋】

(一) 四重禁：殺生、偷盜、邪淫、妄語。(二) 無間罪：造五逆罪之果報於阿鼻地獄痛苦無有間斷，五無間者：(一) 趣果(二) 受苦(三) 時(四) 命(五) 形。(三) 咄：呵責。(四) 信施：信仰之施主。

## 【合釋】

假如四眾佛弟子誹謗如來正法，口說惡言永不悔改，於佛所說經教亦無歸順之心，這些人將會走向一闡提之道，如果眾生犯了四重罪及五無間罪業，無有懺悔慚恥之心，對於如來正法永無愛惜，也不把護法之人當成善知識，對於一切善事亦無讚歎之心，而且又邪見心無三寶，我說如是等輩亦走向一闡提之道。純陀向佛請益，如何名為犯戒？佛告訴純陀，犯了四重罪及五無間罪業，誹謗如來正法，彼等出家眾雖犯戒，但尚披如來袈裟而生慚愧之心，又呵責自己犯了如此重罪，心覺怪異為何造此大苦之罪業，心懷恐怖而生護法之心，我當讚歎護法之人，又當降伏一切非法者，於佛所說大乘經教之一切禪定三昧方便法門，必須勤於修習，如果能這樣做的話，我說此輩出家眾是不犯戒的。犯了四重罪而能了知真實之佛性，內心生起護法之心，如果供養此等出家人，為何依然可以獲得大福報？乃因如是善男子，犯了四重罪及五無間罪業，深自懺悔呵責自己且生起護法之心，原本所作之不善惡業，因護法之功德而得以消除其業障，所以仍然

為福田僧堪於接受信眾供養，如是護法功德亦能獲得大福報。佛告迦葉，這部大般涅槃經，只要聽其名稱的，所得之功德，不是聲聞、緣覺所能究竟說的，大乘大般涅槃經所生之功德不可思議，只有十方如來所能知之！

### 【宗趣】

邪知邪見，斷滅因果，不信受佛語之眾生，當會成為斷滅善根之一闡提，永遠沉淪於苦海之中，所謂人非聖賢誰能無過，知過能改，善莫大焉！無論造任何惡業，只要有懺恥之心，不再重犯，即是可恕之人，若是出家眾又能弘揚大乘佛法，廣渡有情，即是可親近供養之人。

## 十一、隨喜品：

佛曰：汝等莫悲歎！諸佛法應爾，我入於涅槃，已經無量劫，常受最勝樂，永處安隱處，如來視一切眾生猶如羅侯羅，常為眾生尊，云何永入涅槃？云何捨慈悲，假如一闡提現身成佛道，永處第一樂，爾乃入涅槃，若有四眾弟子，能以如來最上誓願而發願者，當知是人無有愚痴堪受供養，以此願力功德果報，於世最勝如阿羅漢。

### 【分釋】

(一) 羅侯羅羅：佛陀親生子。

### 【合釋】

佛說：你們大家不要悲傷！十方如來示現渡眾之法則都是這樣的，我入於涅槃已經無量劫了，常受最勝樂，永處安隱處，如來把一切眾生都當

成自己的親生子，如來經常示現於眾生中最尊貴的，怎麼會永遠入於涅槃而捨離眾生呢？怎麼會捨棄慈悲呢？假如一闡提現身成佛道，永處第一樂，此時如來才會究竟入於涅槃，若有四眾弟子，能以如來最上誓願而發願者，當知此人無有愚痴而堪於接受供養，以此最上誓願之功德果報，於世間是最殊勝的，如同阿羅漢聖者一樣。

### 【宗趣】

十方如來已證無上大涅槃，一切渡眾佛事皆是方便示現，不能以凡夫二乘之心妄作分別，而錯解佛陀之密意。所謂第一樂，即是如來所證之真樂，最上誓願即是眾生皆成佛道方入涅槃之大願，佛是大慈悲者，豈會永入涅槃而不渡眾乎？但願法界見聞者，皆能廣發此菩薩大願。

## 十二、聖行品：

佛說若聞如是大般涅槃經，念居家逼迫猶如牢獄，一切煩惱由之而生，出家閑曠猶如虛空，一切善法因之增長，若在家不得盡壽靜修梵行，我今應當剃除鬢髮出家學道，復作是念，我今定當出家修學無上正真菩提之道，菩薩如是欲出家時，天魔波旬生大苦惱言：菩薩復當與我興大戰諍。聖人有聖法故，具足戒定慧，七聖財—（一）信（二）戒（三）慚（四）愧（五）多聞（六）智慧（七）捨離，故名聖人。佛告迦葉，若有菩薩知破戒因緣，則能令人受持愛樂大乘經典，又能令其讀誦通利書寫經卷廣為他說，不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，為如是故得破戒。聖行—義—（一）世尊安住於此大般涅槃，而作如是開示分別演說其義，以是義故，名曰聖行。（二）聲聞菩薩如是聞已，則能奉行，故名聖行。發菩提心如水中月，水動則月動，如畫像難成易壞，菩提心亦復如是，難發易壞，如是無量眾生發心之後皆生動轉，菩薩住於大乘大般涅槃行於聖行。

## 【分釋】

(一) 閑曠：<sup>丁亥</sup>悠閒自在。(二) 譁：用直言糾正別人的過失。(三) 阿耨多羅三藐三菩提：阿：無，耨多羅：<sup>癸</sup>上，三：正，藐：<sup>口𠂇</sup>等，菩提：覺悟。

## 【合釋】

佛說如果聽到這部大般涅槃經，要心想在家生活是非常逼迫性的，猶如身處牢獄不得自在，一切煩惱由之而生，若出家修行則是悠閒自在，心如虛空無所障礙，一切善法因之增長，若在家不能終身靜修清淨行，我今應當剃除鬢髮出家學道，又心生正念，我今應當出家修學無上正真成佛之道，發心菩薩如是想出家時，天魔波旬即生大苦惱：菩薩又要和我產生大戰諍了！聖人內心有清淨之聖法故，具足了戒定慧，七種聖人之法財——(一)信根(二)清淨戒(三)慚恥(四)愧於眾生(五)善解萬法之理(六)智慧妙用(七)不染境緣，盡除內心無明，所以稱為聖人。佛陀告

訴迦葉，如果有菩薩知道因破戒因緣，可以讓眾生信受愛樂大乘經典，又能令他讀誦通達受益，書寫經卷廣為他說，於無上道上永不退失道心，若為如是故，則得破戒。聖者之行有兩種妙義——（一）如來安住於無上大涅槃之境界，而作如是開示分別演說大涅槃之妙理，因如是義故，所以稱為聖行。（二）發無上道心之聲聞菩薩聽到此甚深妙理之後，則能信受奉行，所以稱為聖行。眾生發無上菩提心猶如水中月，水動月就動，如同畫像難成易壞，無量眾生發了無上菩提心也是像這樣容易退轉，菩薩是安住於大乘大般涅槃之心境而行於聖行。

### 【宗趣】

為了見性成佛，廣渡有情而出家修行，念念在道，於法無住，慈悲於眾，心無所求，法喜自在，隨處安樂，即是聖者之行，聖者內心法財無量，所行之事，有時非一般眾生可知其密意也。聖者為渡有情，方便開緣戒法，內心清淨離相無染，凡夫眾生卻不可隨便開戒而犯戒。無上菩提心

是修行渡眾一股強大的力量，若能發此菩薩誓願而不退道心的話，則能隨所住處恒安樂，道業不久即能成就，見性成佛不遠也。

## 十三、梵行品：

菩薩摩訶薩住於大乘大般涅槃，住七善法得具梵行—（一）知法（二）知義（三）知時（四）知足（五）自知（六）知眾（七）知尊卑。復有梵行謂慈悲喜捨，云何而言四無量心，初地菩薩名曰大慈，為諸眾生除無利益是名大慈，欲與眾生無量利樂是名大慈，於諸眾生心生歡喜是名大喜，無所擁護名為大捨，大菩薩先得世間四無量心，然後乃發阿耨多羅三藐三菩提心，次第方得出世間者，因世無量得出世無量，以是義故，名大無量，何謂慈善？若於一眾生不生瞋恚心，而願與彼樂是名為慈善，修慈者能斷貪欲，修悲心者能斷瞋恚，修喜心者能斷不樂，修捨心者能斷貪瞋及眾生相，大菩薩四無量心能為一切諸善根之本。

### 【分釋】

（一）梵行：修一切解脫善法之清淨行。（二）尊卑：長輩及晚輩，

或貴和賤。（三）四無量心：菩薩對眾生慈悲喜捨之心永無止盡。（四）擁護：吝惜不捨。（五）眾生相：一切萬法之相。

### 【合釋】

廣發無上菩提心之大菩薩，安住於真如大涅槃之清淨心，若成就七種善法即可具足梵行，第一善知一切法相，第二通達法相之理，第三了知時機因緣，第四知足無貪，第五自知之明，第六善知眾生之根器，第七善知上下貴賤之別。又有梵行所謂慈悲喜捨，如何是四無量心呢？初地菩薩就可稱為大慈，菩薩所行皆為一切眾生，除了無利益之外，所以稱為大慈，給予眾生無量之利益及安樂，故名大慈，若對一切眾生心生歡喜就稱為大喜，無所吝惜之布施就稱為大捨，大菩薩必須先具足世間四無量心，然後才發無上菩提心，接著才能成就出世間之四無量心，因為如此之妙義，所以稱為大無量。何謂慈善呢？假如對一切眾生不生瞋恚之心，且願意給予安樂，這就稱為慈善，若修慈心則能斷除貪欲，修悲心則能斷除瞋恚，修

喜心則能除去不樂，修捨心則能除去貪瞋及眾生相，大菩薩之四無量心，能為一切諸善根之本。

### 【宗趣】

發大心之菩薩必須行善修心廣利人天，先具足世間之四無量心，然後才得以成就出世間清淨平等，無相無住之四無量心，一切善根皆從慈悲喜捨而生，發心菩薩以無我平等之心，廣利一切諸有情，只願眾生見性成佛，永離苦惱惡趣，如是悲心為我們所讚歎學習也。

大菩薩行布施時，於諸眾生慈心平等，猶如子想，當作是願我今所施悉與一切眾生共之，以是因緣令諸眾生趣大乘河，飲八味水，速涉無上菩提之道，離於聲聞，緣覺枯竭，渴仰志求無上佛乘，斷煩惱渴，渴仰法味，離生死愛，愛樂大乘大般涅槃得大智食，不求聲聞、緣覺之食，大菩薩於慈心中布施漿時，應當堅發如是等願，慈是一切諸善根之本，“慈”即如來，慈即大乘菩提道，慈者能為一切眾生而作父母，慈者即是眾生佛性，佛菩薩為“常慈”，聲聞、緣覺為“無常慈”，“慈”若不入“一相之道”，當知是慈為聲聞慈，慈若不能見如來性，當知是慈是聲聞慈，大菩薩修“慈悲喜”已得住極愛一子地，若修“捨心”時得住於“空平等地”。

### 【分釋】

(一) 八味：大涅槃八味法藥。(二) 涉：徒步渡水。(三) 枯竭：無有大涅槃之八味法水。(四) 渴仰：渴望。(五) 一相之道：真如平等。

實相之道。（六）一子：獨子。

【合釋】

發心大菩薩行善布施時，對一切眾生慈心平等，把眾生視為自己的子女一樣，布施時當發此願：但願今天所作布施，法界眾生皆能共享之，由此因緣讓一切眾生趣向大乘河，飲大涅槃八味法水，很快地走向無上大覺之道，而不落於聲聞、緣覺之貧乏枯竭，渴望志求無上佛乘，斷除內心無明煩惱之後，進而勤修大涅槃八味法藥，出離生死之後，愛樂大乘大般涅槃，修證而得大智之法食，不求二乘之禪食，大菩薩於慈心中布施飲食時，應當堅定發如是等願，慈心是一切善根本，慈心即是如來之體，慈心即是大乘菩提之道，慈心能作一切眾生之父母，慈心即是眾生之佛性，佛菩薩為永恒之平等慈，聲聞、緣覺為不平等之無常慈，慈心如果不是出於真如之平等性，那就是聲聞慈，大菩薩成就慈悲喜則能證得極愛一子地，如果成就了捨心時，則證得空平等地。

## 【宗趣】

菩薩利樂有情，皆是平等之慈心，但願眾生共成佛道，而不求二乘之道，唯有成佛才具足大智慧；大德行；大威神力，於十方法界廣作佛事，成就一切眾生。真如妙性猶如虛空，能含萬法而不傷萬物，故說如來佛性即是慈心，心存慈悲而能生起無量之善根，修證大慈是大乘菩提道之根本要務，因有父母之慈心，故有子女之存在，二乘聖人未證平等性智，故所行之善為無常慈，若能證得極愛一子地，則為利樂眾生，一切皆能捨能忍而歡喜無怨尤，若證得空平等地，則無住無相，心淨如虛，法喜自在無礙。

其心平等，如彼虛空，般若波羅蜜是名“大空”，大菩薩得如是空門，則得住於虛空等地，廣大無對，悉能容受一切諸法，以是義故，得名為虛空等地，住是地中，於一切法亦見亦知，佛有四無礙智（一）法（二）義（三）辭（四）樂說，聲聞、緣覺則無此四智，不知三寶常住二字，不知

眾生皆有佛性，無所得名為慧，有所得名為“無明”，無所得名為菩薩，無取著故，無所得者，名大涅槃，菩薩不見一切諸法性相，是故菩薩名無所得，菩薩永斷二乘道，故得於佛道，無所得名方等經，菩薩所修純說方等大乘經典，無所有名為虛空，世間無物名為虛空，菩薩得虛空三昧，無所見故，有所得者，名為聲聞、辟支佛道，大菩薩見佛性故，得常、樂、我、淨。

### 【分釋】

(一) 大空：證得平等性智之大涅槃空性。(二) 方等：方正平等之中道義，大乘經之總稱。(三) 三昧：正定、正受、如來禪定。

### 【合釋】

大菩薩內證平等性，心猶如虛空，證得大涅槃之般若空性，所以稱為大空，大菩薩證得如是空門，則得以安住於虛空等地之境界，廣大如虛沒

有對立，完全能包容一切萬法，因如是義故，所以稱為心同等於虛空無有邊際，大菩薩安住於此境界中，對一切萬法能見能知，佛陀具足四種無礙之智，第一法相無礙，第二義理無礙，第三文辭妙用無礙，第四說法無礙，聲聞、緣覺則無此四智，因為不知三寶常住二字，不知眾生都有佛性，無所得就稱為無有生滅之般若空慧，有所得就稱為生滅無明，無所得就稱為菩薩，因為果地菩薩不著相，無所得就稱為大涅槃，大菩薩不見一切萬法之體性及相貌，所以菩薩就稱為無所得，菩薩永斷二乘道之心而志求佛道，因此得以成就佛道，無所得就稱為大乘方等經，菩薩所修純說大乘方等經典，無有一物就稱為虛空，世間無物就稱為虛空，菩薩證得虛空三昧，因無所見故，若有所得就稱為聲聞、辟支佛道，大菩薩親證真如，證得真常、真樂、真我、真淨。

### 【宗趣】

菩薩所見是法身親證之見無有對立，因為菩薩證得虛空三昧，體證萬

法即空之理，所以稱為非見非不見，對法義亦見亦知，二乘聖者未證法身，所以不知自性三寶之體、相、用、因、緣、果之妙義，也唯有如來能徹知此妙理。佛說大乘方等經教，無非就是要眾生開發出自性空慧，即永恆常住，不生不滅，無所得猶如虛空之佛性。

是故菩薩名無所得，無所得者名第一義空，大菩薩觀第一義悉無所見，無所得者名為阿耨多羅三藐三菩提，大菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，悉無所見，是故名為無所得，若說有得是魔眷屬非我弟子以無中道實義故，於一切法則有著心，若言如來“去來現在”說一切法有相者，無有是處，“本有著”——我初得阿耨多羅三藐三菩提時，有諸鈍根聲聞弟子，以有鈍根聲聞弟子故不得演說一乘之實，“本無著”——本無利根人故隨宜方便開示三乘，若言如來“去來現在”畢竟演說三乘法者，無有是處，善男子，如來普為一切諸眾生故，雖知諸法說言不知，雖見諸法說言不見，有相之法，說言無相，無相之法，說言有相實有。

## 【分釋】

(一) 第一義空：完全清淨之真如體性空。(二) 一乘：絕對不二之佛乘。(三) 三乘：聲聞、緣覺、菩薩。(四) 乘：運載、通往，修如是因，證如是果之義。(五) 隨宜：隨眾生能信受之法而教之，因材施教之義。

## 【合釋】

所以說菩薩就稱為無所得，無所得就稱為第一義空，大菩薩觀照第一義空全無所見，無所得畢竟空之佛性，就稱為無上正等正覺，大菩薩證得此大空時，與法界同體，亦見亦知，非見非不見，所以稱為無所得，若說有所得是魔眷屬，不是我的弟子，因為沒有證得平等中道實相義，因此對一切萬法猶有執取之心，如果說如來過去、現在、未來，說一切法有相的話，那是不正確的。所謂本有是我剛證得無上正等正覺之時，有一些鈍根的出家聲聞弟子，因為有鈍根的聲聞弟子，所以無法講演一佛乘之實相。

法，所謂本無是本無利根之人，因此隨機說教方便開示三乘之法，如果說佛陀過去、現在、未來完全在宣說三乘法的話，那是不正確的，善男子，如來普遍平等為了讓眾生獲得法益，有時雖知法義，卻說不知，雖見諸法，卻說不見，有相之法，說是無相，無相之法，說是有相實相。

### 【宗趣】

菩薩證得法身，與萬法同體，無有對立之相，故說無所見無所不見，心淨如虛，萬法即空無有所得，證得不二之平等實相之法，為了方便渡眾，權說三乘之法或對立之法，其實如來所說皆出於畢竟空之一佛乘，為利樂有情而隨宜說法罷了！研究佛法必須了知如來示現之密意，才不致於因不信佛語而謗三寶，墮於三塗之地，因果報應，如影隨形，不得不信也。

無常說言“有常”，實有“有常”說言無常、我、樂、淨等，亦復如是，三乘之法，說言一乘之法，一乘之法，隨宜說三，善男子，如來雖無虛妄之言，若知眾生因妄說得法利者，隨宜方便則為說之，善男子，一切“世諦”若於如來即是第一義諦，何以故？諸佛世尊為第一義故，說於世諦，亦令眾生得第一義諦，若使眾生不得如是第一義者，諸佛世尊終不宣說“世諦”迦葉復言，世尊第一義諦，亦名為道，亦名菩提，亦名涅槃，道不可得，可得者即為無常，道如虛空誰有得者？佛說：道有一種（一）無常（二）常，菩提之相，亦有一種（常）（二）無常，涅槃亦爾，外道“道者”名為無常，內道“道者”為常，聲聞、緣覺所有菩提名為無常，菩薩諸佛所有菩提名之為常，外解脫者名為“無常”，內解脫者名為“常”。

### 【分釋】

- (一) 世諦：世間之真理。(二) 第一義諦：真如畢竟空之真諦。

(三) 道：真如本心、佛心。(四) 菩提：覺性，可分本覺、始覺、究竟覺。

### 【合釋】

無常說是有常，實是常說是無常，真我、真樂、真淨，也是如此說法，三乘之法，說是一乘，一乘之法，方便說三乘，善男子，如來雖不打妄語，然而，若知眾生因妄語而能得法利的話，如來則權巧為眾生說之，善男子，一切世法之理，對於佛陀而言都是第一義空諦，如何說呢？因諸佛世尊都是證得第一義之故，而宣說世法，亦令眾生能證得第一義空諦，如果讓眾生無法證得第一義諦的話，則如來終究不會宣說世諦之法。迦葉又言，世尊，第一義諦亦稱為道、菩提或涅槃，所謂道是不可得的，若可得的話，即是無常之法，道如虛空那能得呢？佛說：道有兩種——常與無常，覺悟程度之相貌，也有兩種——常與無常，涅槃之相也是如此，其他的宗教所說的道是無常之道，佛教所說的道為真常之道，聲聞、緣覺之覺悟

全是無常，諸佛菩薩之覺悟是為真常，外道之解脫為無常，佛道之解脫為真常。

### 【宗趣】

佛陀弘法利生，因材施教，用心良苦，唯有悲願，別無所求，密意難宣難知，凡夫二乘知其一二，錯解甚多！所謂道即佛心，不生不滅之義，所說道有兩種是方便而言，菩提、涅槃也是如此，所謂常及無常，是以證道解脫之程度而方便論之，簡言之，即以心靈之清淨程度而言，當然凡夫二乘與佛菩薩是不同的，但卻是同具清淨之佛性，無二無別。

善男子，道與菩提及以涅槃悉名為常，道之性相實不生滅，以是義故不可捉持，道者雖無色相，可見可量可知而實有用，昔口曾對舍利弗言，如來一切悉知見覺，亦不自言，我知見覺，一切菩薩亦復如是，何以故？若使如來作知見覺“相”當知是則非佛世尊，名為凡夫“大法師者”——（一）

知法（二）知義（三）知時（四）知眾，佛是“獨一無侶”無師自悟“大施主”。“如來者”——諸佛世尊為眾生故，隨宜方便開示三乘壽命無量不可稱計，“應者”——過去如來為菩薩時，雖於無量阿僧祇劫為諸眾生故受諸苦惱，終無不樂而常樂之，“正者”——不顛倒苦行，“遍知者”——不可思數不可量，不可稱，“明行足”——“明者”——無量善果，“善果者”——阿耨多羅三藐三菩提，“行者”——腳足，“腳足者”——戒慧，乘戒慧足得阿耨多羅三藐三菩提，是故名為明行足。

### 【分釋】

（一）捉持：取。（二）阿僧祇：無數。

### 【合釋】

善男子，道、菩提，以及涅槃，都稱為常，道之體性和妙有之相，實無生滅，猶如虛空，故不可取，道雖無色相，然而，卻可見可量可知實有

妙用，以前曾對舍利弗說如來一切萬法皆知、見、覺，但卻不說，我知、見、覺，一切菩薩也是這樣，為什麼呢？若說如來動念而作我知見覺之相，要知道，這就不叫佛世尊，應稱為凡夫才對！所謂大法師，要知法相，法義，知時機因緣，知眾生之根器，如來是獨一無有相對之法侶的，無師自悟之大施主。所謂如來即諸佛世尊，為渡有情，隨眾生根器因緣方便開示三乘之法，如來壽命無量，無法計量，所謂應者，過去世如來當菩薩時，雖無量劫為了安樂眾生，而承受無量的苦惱，卻沒有不樂之心，反而喜悅無窮，所謂正者，是不顛倒之苦行，所謂遍知者，是不可數、不可量、不可稱計之義，所謂明行足，明者，是無量善果，善果者，即能成就無上正等正覺，行者，即腳足，所謂腳足，即戒與慧，依著戒慧去行十度萬行，即能證得無上大涅槃，所以稱為明行足。

### 【宗趣】

如來證得無餘涅槃，佛心與宇宙同體，即證得畢竟空之法界身，含藏

萬法而無對立之相，故說無有法侶，佛心遍一切處，成就一切種智，故知見覺一切萬法之體、相、用、因、緣、果，無須再動念而作妙分別，如來始終歡喜渡眾，而無苦惱之心，縱然難行苦行，甚至受到傷害，依然不改渡眾之悲願，憐愍一切眾生而歡喜行之，眾生難渡誓願渡，菩薩道難行亦要行，這就是菩薩偉大的精神。

“無明明者”——畢竟空，“無上士”——上士者——斷也，諸佛無煩惱故無所斷，“調御丈夫”——具四法者是名丈夫（一）善知識（二）能聽法（三）思惟義（四）如說修行，諸眾生中唯有“天”與“人”能發阿耨多羅三藐三菩提，能修十善道，能得四果或辟支佛，“婆伽婆”——“婆者”破也，“伽婆者”——煩惱，常為“法利”不為“貪利”，佛，世尊，天人師。佛說有一白法能救眾生（一）慚（二）愧，“慚者”——內自羞恥，“愧者”——發露向人，“慚者”——羞人，“愧者”——羞天，無慚愧者不名為人，佛說“凡夫常繫心觀身有一十事（一）謂我此身中空無無漏（二）無諸善根

本（三）我此生死未得調順（四）墮墮深坑，無處不畏（五）以何方便得見佛性（六）云何修定得見佛性（七）生死常苦無常我淨（八）八難之難，難得遠離（九）恒為一切怨家之所追逐（十）無有一法能遮諸有（十一）於三惡趣未得解脫（十二）具足種種諸惡邪見（十三）亦未造立渡五逆津（十四）生死無際未得其邊（十五）不作諸業不得果報（十六）無有我作他人受果（十七）不作樂因，終無樂果（十八）若有造業，果終不失（十九）因無明生，亦因而死（二十）去來現在，常行放逸，凡夫之人常於此身當作如是二十種觀，作是觀已，不樂生死，不樂生死，則得“止觀”，爾時，次第觀心生相、住相、滅相，定、慧、進、戒，亦復如是，觀生、住、滅已，知心相乃至戒相終不作惡，無有死畏，三惡道畏，若不繫心觀察如是二十事者，心則放逸無惡不造，一切諸法性相無常，無有決定，若非本心，云何得罪？

### 【分釋】

（一）白法：真如清淨善法。（二）調順：解脫自在。（三）深坑：

苦難惡處。（四）八難：八種苦厄——地獄、餓鬼、畜生、盲聾瘡啞、世智辯聰、佛前佛後、長壽天、北俱盧洲。（五）津：橋樑。（六）無明：愚痴無智。（七）止觀：定慧。（八）繫心：時時刻刻。（九）決定：永恒。

### 【合釋】

所謂無明者，即畢竟空，無上士者，即無所斷，十方如來無煩惱故無所斷，若成就四法則稱為調御丈夫，第一是具足正知見之善知識，第二是能聽無上妙法，第三能思惟其妙義，第四能如法修行，所有眾生中，只有人天二道能夠發無上菩提心及修十善法，能夠證得四果阿羅漢或辟支佛，所謂婆伽婆是破煩惱之義，如來永遠弘法利生，為了安樂眾生而非貪求供養，佛陀是人天獨尊之聖者，亦是苦海迷航之導師。佛陀說有兩種清淨功德善法能救渡眾生，第一種是慚，第二種是愧，所謂慚，是內心有羞恥之心，所謂愧是向人懺悔已過，而無隱瞞之心，所謂慚愧，是羞於人

天，而不造惡業，心存懺悔而不二過，若無慚愧之心，則是非人也。佛說凡夫眾生，經常要時時刻刻觀照自身二十種事情——（一）我內心有許多無明的習性種子。（二）缺乏清淨善根。（三）我的生死未得自在解脫。（四）隨時會墮於苦難惡處，令人憂心。（五）要修何法門才能明心見性。（六）要如何修決定能夠見性成佛。（七）生死輪迴苦惱不斷，沒有真常、真我、真淨。（八）八難苦厄，如影隨形。（九）永遠被怨家仇敵所糾纏。（十）世間生滅之法，無有一法能讓我們出離三界之輪迴苦。（十一）未離三惡道之難，隨時可能會墮入。（十二）內心充滿許多不善之邪見。（十三）尚未建立渡五逆罪生死流之橋樑，即可能造五逆罪而墮入五無間阿鼻地獄。（十四）生死輪迴苦海無有邊畔。（十五）不造善惡之業，就不會招感善惡之果報。（十六）不可能自己造業，而讓別人來代受果報。（十七）不修善樂之因，終無善樂之果。（十八）造業多少，都將承受，果報不失。（十九）因愚痴無智造業來出生，亦因此心造業投生而去。（二十）過去、現在、未來，三世常行放逸不修。凡夫之人，應當

經常觀照如是二十種事情，若能觀心覺悟，則不樂於生死輪迴而勤修聖道，如是則成就了定慧法門，此時再觀照內心之生、住、異、滅之相，以及定、慧、精進、戒法，如是觀照之後，了知心相乃至戒相之妙理因緣，而終不造惡業，同時也不再有死亡之恐懼，或墮入三惡道之害怕心理，假如不隨時觀察如是二十種事情的話，心則散漫無惡不作，一切生滅之法，其體性相貌皆是無常變化增減，無有永恒，若不是內心之妄想執著，那會去造罪業呢？

### 【宗趣】

十方如來般若妙智善分別一切萬法，而不動分別之念，心靈完全處於清淨的畢竟空而了知一切法，此章段十種名號，乃是佛之別稱，其義同也。佛陀奉勸凡夫眾生，應當隨時觀照二十種事情，此為明心見性，出離三界之根本修觀正法，時時觀照反省啟發善根，增強修道之心，為人處事總不離因果律，自作還自受，不可不信不慎也！業由心起，罪由心生，一

切造作心為根本，心若清淨則善法生，心若污濁則惡法起，若能掌握此心，則能改變命運，趣吉避凶，隨心自在，道業自成。

佛問琉璃光菩薩言：汝為到來為不到來，白佛言：到亦不來，不到亦不來，我觀是義，都無有來，世尊，諸行若常，亦復不來，若是無常，亦無有來，若人見有眾生性者，有來不來，我今不見眾生定性，云何言有來不來，有漏之法未生之時，已有生性，故生能生，無漏之法本無生性，是故生不能生，大菩薩見一切法為無常相，涅槃、如來亦爾，一闡提亦然，見一切法是空義。凡夫存有三惡覺，菩薩慧眼清淨，見三覺過，知是三覺患，常與眾生作三乘怨，三覺因緣乃令無量凡夫眾生，不見佛性，無量劫中生顛倒心，謂：（一）佛世尊無常、樂、我，唯有一淨（二）如來畢竟入於涅槃，一切眾生無常無樂無我無淨，顛倒心故言有常、樂、我、淨（三）實無三乘，顛倒心故言有三乘，一實之道，真實不虛，顛倒心故言無一實，是三惡覺，常為諸佛及諸菩薩之所呵責，有是三覺，一切諸惡常

來隨從，此三覺者即是三縛，連綴眾生無邊生死，菩薩摩訶薩常作如是觀察三覺，世有六處難可值遇（一）佛世難遇（二）正法難聞（三）佈心難起（四）中國難生（五）人身難得（六）諸根難具，智者以善方便得脫五陰，善方便者，即八聖道、六波羅蜜、四無量心，以是方便而得解脫身心，不為五陰所害，若能了了見於佛性名為大涅槃，聲聞、緣覺至十住菩薩不見佛性，名為涅槃非大涅槃，是大涅槃唯大象能盡其底，大象王者，謂諸佛也，若有眾生於三惡道煩惱惡業不生怖畏，而能於中廣渡眾生，當知是人得大涅槃，大菩薩有大慈悲憐憫一切，於諸眾生猶如父母，能度眾生於生死河，普示眾生一實之道，是則名為大般涅槃。

### 【分釋】

（一）連綴<sup>連繫</sup>：纏繞連繫。（二）八聖道：正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定，八種成聖之正道法門。（三）六波羅蜜：忍辱、布施、精進、禪定、般若、戒，六種成就佛道之妙法。（四）

四無量心：大慈、大悲、大喜、大捨。（五）五陰：色、受、想、行、識，即色、心二法。

### 【合釋】

佛陀問琉璃光菩薩說：你到來還是不到來？琉璃光菩薩回答說：不管到不到，都沒有來不來之相，我內觀此妙義，都沒有所謂的來或不來，世尊，就算一切萬法是常，也是沒有來之相，萬法若無常，也是沒有所謂的來，若人見有眾生性相的話，則內心會產生來不來相之分別，然我今日並不見眾生定性之相，如何說有來不來呢？無常生滅之法未生之時，已有生性之因，所以生能生，永恒常住之法本無生性之因，所以生不能生，大菩薩見一切法皆是不定相，涅槃、如來也是如此，一闡提也是一樣，大菩薩見一切法都是畢竟空義，無有二相。凡夫眾生心存三種不正確的知見，菩薩慧眼清淨，透視三種過患之知見，知道這三種邪見之禍害，使得眾生無法見性成佛，真是三乘之怨家，三種錯覺因緣讓眾生無法見性，於無量劫

中心存顛倒不正之知見，此三覺即（一）佛世尊無常、樂、我，只有淨而已。（二）如來畢竟入於涅槃，一切眾生無常、無樂、無我、無淨，因不正之顛倒心，而說有常、樂、我、淨。（三）實無三乘之法，因顛倒心而說實有三乘，絕對不二真實之佛乘，真實不虛，因顛倒心而說無有一實之道，如是三種不正之知見，經常被佛菩薩所糾正呵責，眾生因有如是三種邪見，所以一切不善經常隨之而來，這三種知見就是心靈無明的束縛，永遠纏連著眾生無邊的輪迴生死，大菩薩經常觀照此三覺而不犯之。世間有六處很難遇到，（一）很難遇到佛陀出現於世。（二）佛法難聞。（三）恐怖之心很難不生。（四）難出生於有佛法之國土。（五）人身難得。（六）五根身難以具足。開智慧之人，以如來正法而修，得以解脫五陰之束縛，所謂善方便法門者，即是八聖道、六波羅蜜、四無量心等妙法，以如是正法而修，而得以證得身心解脫自在，不被五陰所障礙，若能明朗見性無礙，則稱為大涅槃，聲聞、緣覺乃至十住菩薩猶未見性，因此稱為涅槃，不是大涅槃，如是大涅槃只有大象能深入其底，大象王者，即是佛

也。若有眾生對於三惡道諸有情內心無量的煩惱，及所造之惡業不生恐懼，而又能於中廣渡眾生的話，當知此人得以證得大涅槃。大菩薩大慈悲憐愍一切眾生，視一切眾生為父母，能於輪迴的生死河中，把眾生救渡出來，平等地開示見性成佛之道，所以大菩薩所證得的，就稱為大般涅槃。

### 【宗趣】

來不來是意識分別之相，動了心念就落於兩邊之知見，菩薩已證無念無相，故心外無法，當體即空，無有來不來之生滅妄想對立相，所謂無常相，是不定相之義，萬法非空非有，非常非無常，真如動中有靜，靜中有動，定慧一體，無有生滅增減，五蘊皆空，因緣幻化假合，若未成佛亦是生滅不斷，身外一切無情萬法，也是如此永遠緣生緣滅，然而，一切法皆如虛空，無有相貌之空義。如來內證畢竟空，與萬法同體無有二相，一切境相皆是真如之顯現，故說一乘，三乘乃渡眾權巧方便之言，於空妙理中，非真有三乘也。所謂的三惡覺不可有，所說的六處不可不覺也，更以

如來正法修行渡眾，於險惡或人心不善之處，廣渡有情，捨身捨命，不怕苦難，只要佛法能興，一切能捨不惜，人生的高尚價值，不在於自己成就多少，而是能為眾生付出多少，眾生歡喜，自己也歡喜，一切無爭無求，安而行之，於平靜的智慧妙用當中，圓滿完成佛道，一切無礙，成熟眾生，法喜自在，這就是人間菩薩之寫照。

“大”名不可思議，若不可思議，一切眾生所不能信，是則名為大般涅槃，大樂者——不苦不樂，大淨——純淨，一切法性亦無有說，以自在故，如來演說，以演說故，名為大我，得常、樂、我、淨為修行如是大涅槃經，具足成就初分功德。菩薩身心解脫之義：（一）身不隨心，心不隨身，身無敗壞，心無生滅，心常定不移動則名心不隨身，二乘人身若動時，心亦隨動，涅槃不從因生，體非是果，是故為常，夫涅槃者，亦可言定言果，世間從因生法，因無常，故果亦無常，因亦作果，果亦作因，以是義故，一切諸法無有定相，一切諸佛凡所演說無定果相，如刀中照人面像，大菩

薩雖見他方恒河沙等世界色相，不作色相，不作常相，有相物相名字等相，作因緣相，不作見相，唯見因緣非因緣相，大菩薩修第一義畢竟空相，以修空故，昔所不知而今得知，知無我，無我所知眾生悉有佛性，以佛性故，一闡提等捨離本心，悉當得成阿耨多羅三藐三菩提，如是等皆是聲聞緣覺所不能知，大菩薩修大涅槃捨慈得慈，得慈之時，不從因緣，大菩薩捨世諦慈，得第一義慈，慈若可捨名凡夫慈，慈若可得，即名菩薩無緣之慈，捨一切世諦等等之慈，得諸菩薩無緣之慈，不見己慈，不見他慈，不見持戒不見破戒，以修第一真實義故，是名菩薩修大涅槃，成就具足第三功德。

### 【分釋】

(一) 無我：我相當體即空，破除我執。(二) 無我所：法相當體即空，破除法執。(三) 凡夫慈：即著相有所求之世諦慈。(四) 第一義慈：離相無住之出世慈。(五) 無緣之慈：無求無相之慈。

## 【合釋】

所謂“大”是不可思議之義，若不可思議，則一切眾生所不能信受，因此就稱之為大般涅槃。所謂大樂者，是不苦不樂之中道義，大淨者，是純淨無雜之義，一切萬法體性如虛，不可言說，佛陀因智慧辯才，法義無礙，心細如虛，法身自在，所以方便演說妙法，因演說之故，所以稱為大我，而證得常、樂、我、淨，發心菩薩因修行如是大涅槃經，而能具足成就初分功德。菩薩身心解脫之義理——（一）身不隨心而轉，心不隨身而轉，身為金剛不壞身，心如虛空無有生滅，常處虛空三昧定中，而不隨境而轉，因如此故，所以稱為心不隨身。聲聞、緣覺二乘人，身若動，則心亦動，涅槃妙性不從生滅因而生，亦不從生滅因而成為果，所以說涅槃真如體性為常住，然而，涅槃妙性亦可說常定或無有生滅之果，世間萬物是從因而生，生因無常，因此果亦無常，有時因也是果，果有時也是因，因果同在，因為如是義故，所以一切萬法無有定相，十方如來凡所說之法，也沒有一定的果相，如在刀上看面像似的，是無有定相的。大菩薩雖然見

他方恒河沙等無量世界萬法色相，卻無有動念分別色相、常相、有相、物相、名字等相之心，只覺知因緣相而不作分別之見相，只照見因緣或非因緣之相，大菩薩勤修大涅槃畢竟空相，因修空故，以前所不知的而今得知之，了知萬法無我無我所，知道眾生都有佛性，因有佛性，所以一闡提等眾生，只要能捨棄內心不善之種子，未來都可以成就佛道，如是甚深妙法都是聲聞、緣覺所不能得知的，大菩薩修大涅槃法，布施內心之慈，而能成就大慈，然而，大慈卻非起於生滅心著相而得，大菩薩無相布施不著世間之無常慈，而證得出世間之常慈，慈心若可施捨，猶存布施之相，則是凡夫慈，慈若可證得，就稱為菩薩無相之慈，若能捨下不執著所行世間之慈心，則能成就菩薩離相之大慈，若能不見己慈，不見他人之慈，也不見持戒破戒之相，而修第一真實畢竟空義的話，如是就稱為菩薩修持大涅槃，成就具足第三功德。

## 【宗趣】

如來成就無上大涅槃，證得最微細之法性身，所以通達一切法，宣說法義無礙，這就是大我之妙用。身心解脫，互不妨礙，圓通妙用，幻化無窮，自在無礙，不隨境轉。萬法不離因、緣、果之互動互換關係，故無定相，無決定之說，果地菩薩離相不動念，而能妙知無量萬法，故不作分別之念，所謂入世出世或世間出世間之說，乃在於當下本心之真如妙用或意識之作用，一念清淨無住即出世，動念分別執著即世間，故說凡夫是著相之慈，而菩薩卻是離相無住，故說是第一義之出世慈，因大菩薩證得第一義畢竟空，故觀萬法當體即空，心如虛空與法性同體無有對立之相，證得無我之大我，故無我所之存在，我、法二執皆離，猶如日月行於空，一切無礙也。

大菩薩修大涅槃成就具足第四功德，有十種事（一）根深難可傾拔（二）自身生決定想（三）不觀福田非福田（四）修淨佛土（五）滅除有餘（六）

斷除業緣（七）修清淨身（八）了知諸緣（九）離諸怨敵（十）斷除一邊。大菩薩修大涅槃具足成就第五功德，有五事果（一）諸根完具（二）不生邊地（三）諸天愛念（四）常為天魔、沙門、刹利、波羅門等之所恭敬（五）得宿命通。第六功德——“金剛三昧”安住是中，悉能破散一切諸法，見一切法皆是無常，皆是動相，念念滅壞，無有真實，一切皆是魔之境界，無可見相，於諸三昧中，最為第一，一切三昧皆來歸屬，為一切三昧之所恭敬，菩薩是三昧力故，見一切法如本無相，貧人得“金剛寶”則得遠離貧窮困苦，具足第七功德——即知有四種法為大涅槃，而作近因（一）親近善友（二）專心聽法（三）繫念思惟（四）如法修行。三“三昧”——“空三昧”“無相三昧”“無作三昧”，空者——於一十五有不見一實，無作者——於一十五有不作願求，無相者——無十相（一）色（二）聲（三）香（四）味（五）觸（六）生（七）住（八）滅（九）男（十）女，修習如是三“三昧”者，是名菩薩繫念思惟，“法者”——即是“常、樂、我、淨”，凡夫病有三（一）貪，教觀骨相（二）瞋，觀慈悲相（三）痴，觀

十二因緣，如法修行者有兩種（一）真實修（二）不真實修，不知“涅槃”“佛性”“如來”“法僧”實相，虛空等相，是名不實，真實修者，即知涅槃、佛性、如來、法、僧實相、虛空等相。

### 【分釋】

（一）天魔：欲界他化自在天，或色界摩醯首羅天之魔王。（二）沙門：勤修聖道，斷除內心無明煩惱之出家人。（三）刹利：佛時代，從政之皇家貴族。（四）波羅門：佛時代，修清淨行欲往生大梵天之貴族。（五）破散：於法自在無礙，並能降伏一切魔境。（六）魔之境界：幻化之不定相。（七）歸屬：為金剛三昧所攝持之義。（八）金剛寶：世上最堅硬之金剛鑽石，諸寶之王，金剛三昧以此為喻，不可壞也。（九）二十五有：三界二十五種有情眾生。（十）觀骨想：即白骨觀或九想觀——（一）脹想（二）青瘀想（三）壞想（四）血塗想（五）膿爛想（六）噉想（七）散想（八）骨想（九）燒想。以上為觀想人死後之九種現象，又稱不淨。

觀，可斷慾念而不執著色相。（十一）十二因緣：無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死。

### 【合釋】

大菩薩修證大涅槃，若能成就具足第四功德，則有十種殊勝之事——（一）善根淳厚，不隨境轉。（二）自念當來必定成佛。（三）離相不著福田或非福田。（四）成就當來淨土，廣渡有情。（五）盡除微細執著。（六）遠離不造惡業之境緣。（七）勤修金剛不壞身。（八）了知一切因緣變化。（九）不為怨家仇敵所糾纏。（十）證得中道義，不落二邊知見。大菩薩修證大涅槃，具足成就第五功德時，有五種善報之事——（一）色身五根具足無缺。（二）不投生於無三寶之地。（三）諸天眾恭敬愛戴。（四）永遠為天魔、沙門、刹利、波羅門等之所恭敬。（五）證得宿命通，了知過去無量事。大菩薩修大涅槃，具足成就第六功德時，證得金

剛三昧，安住此三昧中，完全能於法自在無礙，並能降服一切魔境，照見萬法都是無常之動相，剎那生滅不斷無有真實之本體，一切都是幻化之假相，不可見之空相，金剛三昧於一切三昧中，是最殊勝的，普攝一切三昧，是一切三昧之所尊敬，菩薩成就如是三昧威神力故，照見一切法本是空相，菩薩證得此三昧，猶如貧人獲得金剛寶鑽，則得以遠離貧窮困苦而法財無量。大菩薩若能具足成就第七功德，即知有四種法要，為證得大涅槃之近因—（一）親近善友。（二）專心聽法。（三）隨時淨念正思惟。

（四）如法修行。所謂三種三昧者—（一）空三昧。（二）無相三昧。

（三）無作三昧。所謂空者，於三界內不見有一實之道，無作者，不願求於三界內輪迴生死。無相者，無十相—（一）色（二）聲（三）香（四）味（五）觸（六）生（七）住（八）滅（九）男（十）女，修證如是三種三昧的話，就稱為菩薩繫念思惟。所謂法者，即是常、樂、我、淨，凡夫眾生有三種心病—（一）貪欲，教以不淨觀而對治之。（二）瞋：教以慈悲觀而除之。（三）痴：教以十二因緣觀而啟發智慧。所謂如法修行，有

兩種——（一）真實修。（二）不真實修，若不知涅槃、佛性、如來、法、僧之實相，是猶如虛空之無相，就稱為不真實修，而真實修者，即知涅槃、佛性、如來、法、僧，是真實之相，猶如虛空無相可得也。

### 【宗趣】

大菩薩修大涅槃之妙法，所成就之功德，難思難議，無論是長養福慧，或證得無量三昧，都能離相無住，心如虛空，於法自在，終能成就無上大菩提。修行渡眾，弘法利生，難行之處在於障礙重重，足以令人道心退轉，然而，大菩薩廣發悲願成就有情，內心金剛種子不為境界所轉，而能降服一切魔境，心淨如蓮，對一切眾生始終慈悲喜捨，無求無爭，心靈平靜，隨處安樂，辦道積極而隨緣，修證妙法，為人處事，總以平常心處之泰然！廣行十度萬行而不落六毒禍水，自渡渡人，總是法喜充滿而無厭倦退道之心，如是即是大菩薩之心境也。

涅槃相凡有七事（一）常（二）樂（三）我（四）淨（五）真（六）善  
(七) 盡，聲聞、緣覺斷煩惱故，名為解脫，而未能得阿耨多羅三藐三菩提，故名為不實，以不實故，名為“不真”未來之世，當得阿耨多羅三藐三菩提，名為“無常”，以得無漏八聖道故，名為“淨、樂”。若如是知涅槃者，不名佛性，“如來”“法”“僧”實相虛空，云何菩薩知於佛性，佛性有六（一）常（二）淨（三）真（四）實（五）善（六）當見（可見可證），是名菩薩知於佛性，虛空者常無也，慧眼乃能見之，慧眼所見無法可見故，名為見，是名無法，無法名空，無所有名空，虛空性亦復如是，虛空實無有性，以光明故，故名虛空，實無虛空，猶如世諦，實無其性，為眾生故，說有世諦，“涅槃者”即是常、樂、我、淨，涅槃雖樂非是受樂，乃是上妙寂滅之樂，諸佛如來有兩種樂（一）寂滅樂（二）覺知樂，如來身心智慧遍滿無量無邊阿僧祇土，無所障礙，是名虛空，如來常住無有變異，名曰“實相”，以是義故，如來實不畢竟涅槃，是名菩薩修行大涅槃微妙經典，具足成就第七功德。第八功德一大菩薩修

大涅槃，除斷五事，遠離五事，成就六事，修習五事，守護一事，親近四事，信順一實，心善解脫，慧善解脫，斷除五事者—除五陰，遠離五事者—離五見（一）身見（二）邊見（三）見取見（四）戒禁取見（五）邪見，因五見生六十一見，成就六事者—六念處（一）念佛（二）念法（三）念僧（四）念天（五）念施（六）念戒。

### 【分釋】

(一)受樂：覺受境界之樂，心隨境轉。(二)寂滅樂：心靈解脫涅槃之樂，不從外得之真樂。(三)六十二見：對五蘊之理，未能通達而顛倒知見，共具六十二種。

### 【合釋】

證得無上大涅槃，即具足七種殊勝之事—（一）法身常住。（二）無上喜悅。（三）真我如虛空之大。（四）畢竟清淨。（五）真實無有生滅。

增減。（六）具足清淨萬德善法。（七）無明種識盡除無餘。聲聞、緣覺斷除無明煩惱種性故，所以稱為正解脫，然而，卻尚未成就無上佛道，因此稱為不實，因不實故，所以稱為不真，未來之世，將證得無上正等正覺，故稱為無常，因為證得八聖道之偏空涅槃，故稱其為淨及樂，聲聞、緣覺二乘聖者，如是知偏空涅槃，而未證知大涅槃之深妙，因此，聲聞、緣覺於佛性內證上，不得稱為如同虛空之法身。如何說菩薩了知佛性呢？佛性有六種特質—（一）常（二）淨（三）真（四）實而不虛之妙有妙用（五）善（六）可見可親證，如是六事為菩薩所親證，故說菩薩知於佛性。所謂虛空是永恒畢竟空之義，佛性如同虛空，開了慧眼乃能見之，然而，慧眼所見是無所見之妙見，故稱為般若妙分別之見。空是無有一法，無有一法就稱為空，無物無所有就稱為空，虛空性也是如此，虛空真空實無有體性，因光明而顯現虛空之存在，見有虛空是人之錯覺，以無為有，實無虛空也，猶如生滅之世法，實無體性，為方便渡眾生故，所以說有世諦之法。所謂涅槃者，即是常、樂、我、淨之義，涅槃雖樂卻非領受境緣

之樂，而是上妙無生之樂，十方如來有兩種樂——（一）涅槃無生之樂。

（二）覺知萬法之樂。如來法身智慧心遍滿無量十方剝土，沒有障礙，所以稱為虛空等性，如來法身常住無有生滅增減變化，因此稱之為真實之相，因如是妙理故，所以如來真實不畢竟入於涅槃，以上所言，即稱為菩薩修行大涅槃微妙經典，具足成就第七功德。大菩薩成就第八功德時，即能除斷五事，遠離五事，成就六事，修習五事，守護一事，及親近四事，信受一實之道，而證得心慧解脫。所謂斷除五事者，即盡除五陰，遠離五事者，即離五見——（一）以假我為真我之我見。（二）落於斷滅或常住二邊之知見。（三）以不正確之認知為己見。（四）以非因為因之知見。（五）沒有因果之邪見，因如是五見而產生六十二種不正確之知見，而所謂成就六事者，即六念處——（一）念佛（二）念法（三）念僧（四）念天（五）念施（六）念戒，內心隨時不離此六念。

## 【宗趣】

當成就佛道時，無上大涅槃之心靈世界及特質為常、樂、我、淨、真、善、盡，證得絕對不二之平等中道義，心與法界同體，無二無別，菩薩亦同證此法身，故不同於聲聞、緣覺。佛說三佛性——自性住佛性、引出佛性、至德果佛性及三因佛性——緣因佛性、了因佛性、正因佛性，二者所說，並非佛性有多種，此乃依修證階段方便言之，不可錯解其義，佛性眾生本具，無有相異，只是凡聖之心，於淨濁程度不同罷了！萬法唯識，法界唯心，即是此理。十方如來有無量化身於眾生界廣渡有情，因緣成熟亦須示現方便入涅槃，而非永遠畢竟滅度，凡夫二乘不解佛之密意而顛倒知見。修證菩提必須以佛陀之知見為知見，才不落於邪魔外道之邪見，而走向迷途，浪費時間生命而不能證道，若以非法及邪見誤導眾生，那可是罪過無邊，地獄中人。

## 習五定——（一）知定（二）寂定（三）身心受快樂定（四）無樂定（五）

首楞嚴定，修習五定則心近於大般涅槃，守護一事——謂菩提心，親近四事——所謂四無量心（一）大慈（二）大悲（三）大喜（四）大捨，此四事能令無量眾生發菩提心，云何信順一實，菩薩了知眾生皆歸一道，“一道者”即大乘也，諸佛菩薩為眾生故，分為三，心善解脫者，貪瞋痴心永斷滅，“慧解脫者”於一切法知無障礙，佛言心亦不為貪結所繫，亦非不繫，非是解脫，非不解脫，非有非無，非現在、過去、未來，何以故？一切諸法無自性故，虛空不生非是因故，以眾緣中，本有果性，是故合集而得生果，因中必先有性，若無性者，一物之中應當出生一切諸物，若是可取，可作可出，當知是中必先有果性，若無果者，人則不取不作不出，唯有虛空無取無作故，能生出一切萬物。

### 【分釋】

(一) 首楞嚴定：佛所證得之三昧定，首楞嚴者，究竟圓滿。（二）

一道：絕對不二之空性。

## 【合釋】

修習五種三昧定——（一）通達萬法，成就智慧之定。（二）寂滅無生之定。（三）身心覺受之樂，不從外得之自性定。（四）不苦不樂之定。（五）究竟圓滿之大定，若能修習這五種三昧定，則心近於大般涅槃。守護一事——即守護無上菩提心，親近四事者——即（一）大慈（二）大悲（三）大喜（四）大捨，如是四事能令無量眾生發無上菩提心，如何是信順一實呢？菩薩了知眾生皆歸於不二之空性，所謂一道者，即大乘之空性也，十方一切佛菩薩為渡眾生，所以將一乘不二之法，權巧方便說成三乘之法，然後再導歸一乘。所謂心善解脫者，即貪、瞋、痴心，永遠斷滅不生，慧解脫者，即通達萬法而無所障礙。佛說清淨涅槃心不被貪等無明所束縛，也不是不被無明所束縛，故不能說解脫或不解脫，不能說有也不能說無，也不能說有現在、過去或未來，為什麼呢？因為一切萬法無有自體性故。虛空不生萬物，因為沒有能生之因，因為生滅眾緣法中，本有生果之因，所以因緣假合而能生果，因中必先有生果之性，若無生果之定因，則一物

之中應當可生無量果，若是可取得、能作用、可出生之物，當知其中必先有生果之因，如果沒有生果之性，人則無法取得；無法令其作用及出生一切果，唯有虛空不可取，不可令其造作，所以能生出一切萬物。

### 【宗趣】

真如本性畢竟空性猶如虛空，所以不為一切無明種識所束縛或污染，然而，為一切種識所覆蓋，如同烏雲遮日無法顯現其光明，故說非解脫非不解脫，佛性真空妙有妙用，非一般生滅法之有無，畢竟空性，不可說有過去、現在、未來之相，真如本性般若妙用恒沙，故能生無量清淨妙法，真如不生不滅之般若妙用，非生滅法之作用，生滅之法本有生因果性，真如卻是真空妙用而無生因果性，故不落生滅之因果法中，佛性之體、相、用、因、緣、果，不可思議！唯佛乃知！

佛菩薩顯示中道，何以故，雖說諸法非有非無而不決定，所以者何？因眼因、色因、明因、心因，念識則得生，是識決定不在眼中、色中、明中、因中、心中、念中，亦非中間，非有非無，從緣生故，名之為有，無自性故，名之為“無”，是故如來說言諸法非有非無，因緣有一（一）隨於生死（二）隨大涅槃，諸佛菩薩不決定說心性本淨，性本不淨，是心不與貪結和合，亦復不與瞋痴和合，是為具足第八功德。大菩薩修行大涅槃微妙經典，初發心五事（一）信（二）直心（三）戒（四）親近善友（五）多聞，世有一人甚為希有如優曇花，（一）不行惡法（二）有罪能悔，又有二人（一）作恩（二）念恩，又有二人（一）諮詢受新法（二）溫故不忘，又有二人（一）造新（二）修故，又有二人（一）樂聞法（二）樂說法，又有二人（一）善問難（二）善能答。三種善—（一）上善（二）中善（三）下善，善法要從方便而得。而佛性非方便而得，是故非善，何故名為非不善耶？能得善果，又善法者，生已得故，而佛性非生已得，是故非善，法無自性故，如來雖說一切諸法，常無所說，一切諸法性本自空，何

以故？一切法性不可得故，一切菩薩住九地者，見法有性，以是見故，不見佛性，若見佛性，見不復見一切法性，以修如是空三昧故不見法性，以不見故則見佛性，無所見者即無所有，無所有者，即一切法，大菩薩修行大涅槃於一切法悉無所見，若有見者，不見佛性，不能修習般若波羅蜜，不得入於大涅槃，是故菩薩見一切法性無所有，菩薩見一切法悉是空，此為具足第九功德，第十功德一為諸眾生分別解說大涅槃經，顯示佛性，若初一、二、四果菩薩，信是語者，悉入大涅槃，若不信者輪迴生死。

### 【分釋】

- (一) 顯示：顯說開導。(二) 因：依託、藉由。(三) 優曇花：產於喜馬拉亞山、德干高原、錫蘭等處，平時不開花而能結果，若佛或金輪聖王出現於世，則開花瑞應，世稱三千年開花一度，曇花一現之稀有。
- (四) 詔<sup>下</sup>：詢問。(五) 九地：九住發心菩薩，未登果地菩薩。(六) 輪迴生死：分為三果阿羅漢以前之分段生死，及四果阿羅漢至等覺菩薩之變

異生死。

### 【合釋】

佛菩薩顯說不二中道義，為什麼呢？雖說萬法非有非無，卻不決定說有或說無，這又如何說呢？因為藉由眼根、色相、光明、意識心，所以動念分別即產生，然而，此分別意識決對不在眼根、色相、光明、因、心、念之中，也不在內外之中間，不能說它本來就有此意識分別，也不能說它本無意識之因，此識從緣而生，故稱之為有，因自體性空故，所以稱之為無，是故如來說一切法為非有非無。因緣有二種——（一）隨順生死之因緣。（二）隨順大涅槃之因緣，一切佛菩薩不決定說心性是淨或不淨，若心性不與貪、瞋、痴等無明和合的話，即是清淨，反之，即不淨。以上妙善清淨之理，為大菩薩所證得，是為具足成就第八功德。大菩薩修行大涅槃微妙經典，最初發無上菩提心時，必須具足五件事情——（一）信根（二）正直之淨心（三）清淨戒（四）親近善友（五）博學多聞。世間有兩種人

甚為希有，猶如優曇花——（一）不造惡之人（二）造了罪惡能悔改之人，又有兩種人——（一）廣行善事，恩惠於一切眾生之人。（二）感恩圖報之人，又有兩種人——（一）請法而信受新法。（二）溫習所學而不忘記之人，又有兩種人——（一）造立新佛像而供奉者。（二）修繕毀壞之佛像者，又有兩種人——（一）樂於聽佛法。（二）樂於為人說佛法，又有兩種人——（一）善於發問甚深妙法。（二）善於回答妙法。所謂善有三個層次——（一）上善（二）中善（三）下善，如是善法要藉由行善之方便法門而證得。然而，佛性非由方便法門而證得，所以佛性非善，為何佛性稱為非不善呢？因為依佛性而修可得善果，又所謂善法是心生善根而具足善之種子，而佛性體空非心生可得也，因此佛性為非善之空相，萬法本無自性，所以如來雖說一切法，卻如同無說一樣，因為萬法皆空無有形象，如何說呢？一切法性本空不可得也。一切安處於九住之發心菩薩，因見萬法有其體性，所以不見佛性，若見佛性之果地菩薩，就不再見萬法有其體性，菩薩因修證如是空三昧，所以不見法性，因不見法性故能見佛性，所謂無所

見，即無所有，而無所有，即一切法性，大菩薩證得大涅槃，故不見萬法之相，如果猶見法相，則不能親見佛性，若不能修習般若波羅蜜法門，則無法證得大涅槃，所以菩薩見一切法性當體即空，無有法相之存在，此為大菩薩具足成就第九功德。大菩薩具足成就第十功德時，即能為一切眾生分別解說大涅槃經，顯說佛性之妙理，假如初二、三、四果發無上菩提心之阿羅漢，相信如是佛語的話，當來都可以證得大涅槃，若不信的話，則輪迴生死無有窮盡。

### 【宗趣】

萬法是畢竟空性之平等中道義，不落於二邊之妙理，若有對立之相，乃是動念之分別而產生有法之存在，所謂心外無法，唯識所變，心生則法生，心滅則法滅，修行本在盡除分別執著之心，才能證得法身，與法性同體，心如虛空平等無礙，解脫自在，了達萬法而無法相之礙。萬法之形成皆不離因緣之和合，緣生緣滅之理，則通往生死輪迴之路，不生不滅之般

若行，則成就菩提涅槃之樂，從方便法門所得，皆是生滅之法，佛性猶如虛空，非生滅之方便法可以得之，法性本空不可得見，若見之，則尚未離相，猶存執取之心，此非果地菩薩也，菩薩證得法身，一切境界皆是清淨真如之顯現，自性本空，故一切境相亦空，然而，菩薩對一切法卻是通達無礙，這是般若智之妙知見而非不知不見，菩薩離一切心念之相，安處於虛空三昧而證見佛性，不過要成就大涅槃，必須勤修般若妙法，即所謂無念、無相、無住之心法，才得以見性成佛道。

師子吼菩薩問曰：云何修戒、定、慧？佛言：若有人修持禁戒，但為自利人天受樂，不為度脫一切眾生，不為護正法，度未度故，解未解故，歸無歸故，未入涅槃令得入故，如是修時，不見戒，不見戒相，不見持者，不見果報，不觀毀犯，若能如是修者，則名為修習戒也。云何修習三昧？若為自脫，為於利養，不為眾生，不為護法，不名修習三昧，云何真修三昧，若為眾生修習三昧，於眾生中得平等心，為令眾生得不退法，為令眾

生得聖心，為令眾生得大乘法，為欲護持無上法，為令眾生得“金剛三昧”，為令眾生得陀羅尼，為令眾生得四無礙，為令眾生見佛性故，作是行時不見三昧，不見三昧相，不見修者，不見果報，若能如此，則名為修習三昧，云何修於智慧，若觀生、老、死、苦，一切眾生為無明所覆，不知修習無上正道，願我此身悉代眾生受大苦惱，眾生所有貪窮下賤破戒之心，貪、瞋、痴業，願皆悉來集於我身，願諸眾生不生貪取，不為名、色之所繫縛，願諸眾生早度生死，令我一生處之不厭，願令一切眾生皆得阿耨多羅三藐三菩提，如是修時，不見智慧，不見智慧之相，不見修者，不見果報，是則名為修習智慧，善男子如是修習戒、定、慧，是名菩薩，不能如是修習是名聲聞，大菩薩四眾若能修“十想”，當知是人能得涅槃

(一) 無常想 (二) 苦想 (三) 無我想 (四) 厥離食想 (五) 一切世間不可樂想 (六) 死想 (七) 多過罪想 (八) 離三界想 (九) 滅三界想 (十) 無愛三界想。

## 【分釋】

(一) 未度：尚未明心見性，了脫生死之眾生。(二) 未解：教理未通達或內心無明種子未解脫。(三) 無歸：尚未回歸依止之迷途眾生。

(四) 戒：諸惡莫作，眾善奉行，即名戒。又可分為（一）戒法：佛所制之律法、律儀。（二）戒相：所制戒之表相、名相，五戒、十戒、聲聞戒、菩薩戒等。（三）戒體：至誠納受戒法於心，以防非止惡，可生一切善之功德。（四）戒行：依戒而行，可證聖位，戒者，清涼之義，因可除去內心之無明火故，戒者，即應遵行之規範也。（五）陀羅尼：即福、慧、悲願之心法結晶，總持法義之功德成就，即所謂咒、真言，佛所說之陀羅尼，非外道之符咒。（六）四無礙：（一）法無礙（二）義無礙（三）辭無礙（四）樂說無礙，佛菩薩所成就之智慧功德。（七）厭：厭倦、滿足。（八）食想：凡夫段食之想。

## 【合釋】

師子吼菩薩向佛請益說：要如何修戒、定、慧呢？佛說若有人奉持戒律，如法修行，但只為了自利而想於人天享受妙樂，卻不發心廣渡有情，也不護持如來正法，讓未證道者證道，讓未開悟者開悟，讓未回歸者回歸，未入涅槃者，令其入涅槃，如是持戒者，身為清淨修行人，不得觀其過失而批評之，當自己修道時，於戒、戒相、持戒、果報或犯戒時，應抱持著持戒無持戒之執著心，亦不貪求未來之果報如何，對自己犯戒時，亦能及時悔改，而不增添內心懊惱之無明，若能如是離相無住地奉持戒法不失，則稱為真正修習清淨戒之人。師子吼菩薩又問：那又如何修習三昧定呢？佛說如果只為了自己了脫生死，或只為了利養，卻不是為了渡化眾生，也不是為了護持如來正法，那就不能稱為修習三昧了，那又如何真修三昧呢？佛說假如是為了渡眾生而修習三昧，對一切眾生都心存平等之心，為令眾生都能證得不退轉法，為令眾生皆能證入聖者妙心，為令眾生都能聽受大乘之法，為了想要護持無上妙法，而令眾生都能證得金剛三

昧，為令眾生成就無量陀羅尼妙門，為令眾生成就四無礙智，為令眾生見性成佛故，如是修時，於三昧、三昧相、修者、果報，皆能三輪體空，離相無住，若能如是修時，則稱為真正修習三昧，那又如何修習慧呢？佛說如果看到生、老、死的一切痛苦眾生，都是因內心之無明種子所覆而造輪迴之業，卻不知修習無上清淨道法，但願我此身都能代替眾生受大苦惱，眾生所有貧窮下賤破戒之心，貪、瞋、痴無明所造之業，都能集於我身而代受，但願一切眾生不生貪取之心，不為一切名聞、美色所束縛，但願一切眾生早渡生死苦海，如是發願利眾之事，令我終生行之不厭倦，但願廣渡有情令一切眾生都能成就佛道，如是修時，於智慧、智慧相、修者、果報，皆離相無住，若如是修，就可稱為真正修習智慧了。善男子，如是修習戒、定、慧就名為菩薩無相之行，若非如是修，就名為聲聞著相修法。發無上道心的四眾弟子，若能修十種觀想，則能證得涅槃之境——（一）無常想（二）苦想（三）無我想（四）厭離凡夫段食想（五）一切世間無有樂想（六）死想（七）造諸惡想（八）出離三界想（九）渡一切眾生出離

三界想（十）不貪愛生於三界輪迴處想。

### 【宗趣】

所謂嚴以律己，寬以待人，奉持戒法之人，只見自己之缺點，而不見他人之過失，見己之失而改之，見他人之過而不動惡念譏毀之，本身未具足清淨戒，應懺悔而圓滿之，見他人奉持淨戒應讚之，戒為無上菩提本，時值末法更應嚴持如來清淨戒，不可假藉虛偽理由而隨便開緣戒法，如是即誤人害己，見犯戒之人，心存憐愍而不瞋罵之，但願他能及時悔改而奉持淨戒，同時也盼望法界諸有情，都能依教奉行，早證無上菩提。菩薩行道見眾生之苦，皆由於內心不善之無明種子造惡所致，眾生不修戒、定、慧等聖教，真令人憐愍！菩薩所修所行都是為了成就眾生之道業，絕不是圖利自己，菩薩慈悲之心，非凡夫二乘所能知也！測也！

## 十四、嬰兒行品

佛對迦葉菩薩言。云何名“嬰兒行”，善男子不能“起”“住”“來”“去”“語言”是名“嬰兒行”，如來亦爾，不能起者，如來終不起諸法相，不能住者，如來不著一切諸法，不能來者，如來身行無有動搖，不能去者，如來已到大涅槃，不能語者，如來雖為一切眾生演說諸法，實無所說，何以故？有所說者名為“有為法”，如來世尊非是有為，是故無說，又無語者，猶如嬰兒言語未了，即是諸佛秘密之言，雖有所說，眾生不解，故名無語，即雖復有語實亦無語，嬰兒於諸眾生，其心平等，又不造大小諸事，大事者，五逆罪，小事者，即一乘心，菩薩終不退菩提心而作聲聞、辟支佛乘，眾生如嬰兒，如來以種種方便而度化之，使能成就佛道，得大涅槃。

## 【分釋】

(一)不起：不動念分別。(二)五逆：殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧。

## 【合釋】

佛陀對迦葉菩薩說：如何是嬰兒行呢？善男子，不能起身、立身、來去走動、說話，就稱之為嬰兒行。如來也是如此，所謂不能起者，如來終究不會動念分別一切法相，不能住者，如來不執著一切諸法，不能來者，如來身行內心卻無動搖不定，不能去者，如來已證得究竟圓滿無餘涅槃彼岸，故無所去也。不能語者，如來雖為一切眾生演說妙法，實無所說，如何說呢？若有所說的話，則稱之有為法，如來世尊不是有為法，所以無所說，又無語者，猶如嬰兒無法將心裡的話，表達的非常清楚，諸佛密意亦復如是，雖然善巧宣說妙法，眾生依然不解佛意，所以稱之為無語，也就是有說如同沒說一樣，嬰兒對一切眾生都是平等的，而且，又不會造作

大、小惡業，大惡者，即五逆罪，小惡者，不管眾生生死輪迴之苦，只為自己安樂之二乘心，發大心之菩薩終不退失無上菩提心，而成為聲聞、辟支佛二乘者，眾生猶如嬰兒，如來以種種善巧方便而渡化之，使其能成就佛道，證得無上大涅槃。

### 【宗趣】

十方如來為真如無為法，以三輪體空無生之妙心，而方便演說一切法，凡夫二乘不可錯解如來法身為生滅之法，若以圓融中道義而言，佛陀是無說無不說，縱然有說亦是真如般若之妙用，不染著一切相，因萬法當體即空也，一切境相皆是真如之顯現，故說一真一切真，豈有可言說之法，若有則落入生滅對立之二相，萬法無有二相之理，若有則尚未離相，此為凡夫二乘之見解，佛菩薩證得法性身，與法界同體，無有增減生滅，一切言說皆方便應機罷了！如來渡眾宣說妙法，有時密意難宣，只好方便權說，猶如嬰兒言語未了也！如來慈悲渡眾化導群迷，為利有情出三界，

故將眾生視為嬰兒一般，無微不至地關懷照顧，犧牲付出；忍辱寬恕的精神，猶如山中流水，沒有流盡絕不終止，若有障礙則隨緣自在，故終能成就大河流向大海，此為菩薩行道也。

## 十五、如來性品

於此大乘無有三歸分別之相，於佛性中即有法、僧，為欲化度聲聞凡夫故，說三寶異相，若欲隨順世間法者，則應分別有三歸依，佛性是真三歸依處，無二之性即是實性，諸佛以一佛道，隨諸眾生種種分別而說之，是道一體，如來昔日為眾生，故種種分別，佛道一而無二，五陰和合名某甲，實諦者，真法也，若法非真不名實諦，非大乘者不名實諦，實諦者，一道清淨無二，有常、樂、我、淨，是則名為實諦之義，如來虛空佛性，虛空者即是真實，如來者，即是真實，諸外道等有“苦集”諦，無“滅道”諦，非滅中而生滅想，於非道中而生道想，於非果中而生果想，於非因中生因想，以是義故，彼無一道清淨無二，食甘果而生苦子。若諸法從緣而生，則知無常，佛性即是如來，如來即是法，法即是常，常即是如來，如來即是僧，僧即是常，以是義故，“從因生法”不名為常，諸外道無有一法“不從因生”，“不從緣生”是諸外道不見佛性、如來及法，

**佛性非因非無因，非相非無相，虛空無為是故為常。**

### 【分釋】

(一)如來性：又稱佛性、自性、真如本性、如來藏。(二)三歸：分為內歸自性三寶及外歸住持三寶。(三)實諦：無有生滅之真實妙理，與俗諦相反。(四)一道：絕對不二之真實理體，又名一實之道。

### 【合釋】

在絕對空性的真如理體上，是沒有三歸依之別相，於自性三寶中，佛、法、僧本是一體的，十方如來為了渡化聲聞、凡夫眾生，所以善巧方便說三寶有個別之相，若想要隨順世間法，而無礙廣渡有情的話，則須分別說有三歸依之名相。其實佛性才是永恒不滅的真歸依處，絕對不二之佛性即是真實之性，諸佛以一實之道，依一切眾生不同之根器，而分別解說萬法之理，此真如之道體與法性是同體的，如來以前為了渡化眾生，所以

將三寶做分別法相而解說，其實佛乘是獨一無二的，五陰假合而稱之為某甲，所謂實諦者，真實之法也，若法非真就不能稱為真實之理，若非大乘也不能稱為實諦，所謂實諦，是絕對不二清淨之佛道，若具足常、樂、我、淨之特質，則可稱之為實諦之義，如來性猶如虛空，所謂虛空，即真實之畢竟空，如來者，即是真實之義也，一切外道有苦集諦，而無滅道諦，外道以不滅渡為滅渡，以邪道為正道，以非正果位為正果位，以邪因為正因，因為如此故，所以外道無一寶清淨之佛道，知見顛倒，以苦為樂，貪著五欲，而沉淪於輪迴苦海中，猶如食甘果而生苦子。若諸法從緣而生的話，則知其為生滅之無常法，佛性即是如來，如來即是法，法即是常，常即是如來，如來即是僧，僧即是常，因如是義故，所以只要從生滅之因和合所生之法，就不能稱為常法，一切外道沒有一法是不從生滅之因緣而生的，外道以生滅之因而修，當然無法親證不生不滅之佛性、如來及法，佛性不能說它是因，也不能說它不是因，不能說它有相也不能說它無相，虛空無有作用生滅，所以稱之為常。

## 【宗趣】

眾生本具自性三寶佛、法、僧，清淨如虛無有生滅，從不生不滅之妙因而生，非生滅之因，故說非因非無因，若無佛性之因，豈有成佛之果？佛性真空妙有故說非相非無相，妙有生妙智而妙用無窮，故說非常非無常，真如本性之“理體”為真空之法身，其“相”為微細之妙有，其“用”為三身四智之妙用，佛性是清淨無相實相之理體，是絕對不二無有生滅增減，與虛空同體而遍一切處，佛性之本質為常、淨、真、實、善，可見可證。於“因”而言，是從妙因而生，當體是因非因，因為不是生滅之法，不過卻是成佛之因，於“緣”而言，是緣非緣，非緣生緣滅之法，卻是無明種識之依緣，雖非生滅之緣生，卻不離因緣，所以說從“妙因”而生，是為不生不滅微細之妙有，生滅之萬法從“粗因”而生，因此生滅增減不斷，故為無常，於“果”而言，是因是果，因果同體，凡聖同具，然而，亦可說“非因非果”，因為真如本性不是因果生滅法。

虛空者，即是佛性，無為者即是常，常即是法，法者即是僧，僧即無為，無為即是常，佛性非有為非無為，非常非無常，無因無果，如虛空無名無色，無生無性，佛性非色，不離於色，非受、想、行、識，乃至不離於識，是常可見，“了因非作因”如來不生不滅，不得阿耨多羅三藐三菩提，不轉法輪，不食不受，不行惠施，是故名常、樂、我、淨，一切眾生悉有佛性，五陰即是佛性，雖有佛性不說決定，一切眾生悉平等故，一切法性同一性故，一切無明煩惱等結是佛性，何以故？佛性因故，從無明行及諸煩惱得善五陰，是名佛性，從善五陰乃至獲得阿耨多羅三藐三菩提，斷善根人，以現在世煩惱因緣能斷善根，未來佛性力因緣故，還生善根，眾生佛性如“雜血乳”，內外合故，名為中道，佛性不在五陰內與外，佛性在內道中，在外道中，為遮此一邊，說言佛性非內非外，是名中道，佛性雖有非如虛空不可見也，佛性非有非無，亦有亦無，佛性即眾生，眾生即佛性，時異有淨不淨，時節有異，其體是一，佛法僧同一性相。

## 【分釋】

(一) 了因：已生之妙果，又作能生之妙因，因果同體。(二) 作因：能生之生滅因。(三) 佛性：成佛之種性或說成佛之因。

## 【合釋】

畢竟真空之虛空，即是佛性之理體，無有生滅之無為法，即是常，常即是法，法即是僧，僧即是無為法，無為法即是常，佛性不是有為法，也不是無為法，不是常，也不是無常，不是因，也不是果，如同虛空無有名稱、色相，無有能生之生滅因，亦無可說之體性，佛性非色、受、想、行、識，卻是不離色、受、想、行、識，佛性是常住可見的，是不生不滅之妙因，卻非生滅之因，如來是無有生滅的，如來不認為自己已證得無上大覺，也不覺得在渡眾轉法輪，不食不受一切境緣，也不覺得惠施一切眾生，所以說如來是常、樂、我、淨。一切眾生皆有佛性，五陰即是佛性，雖有佛性卻不能說佛性一定在何處，一切眾生都是平等的，一切法性同歸

空性故，內心之一切無明煩惱等種性都是佛性，如何說呢？由於佛性是見性成佛之正因，眾生從內心無明起動造業，以及盡除一切煩惱種子，得以成就善五陰，所以稱無明等煩惱為成佛之種性。也由於從善五陰之勤修聖法，而能證得無上大涅槃，若斷善根之人，因為現在世煩惱之因緣而斷善根，然而，因佛性之本能力量因緣故，於未來還是會生起善根的。眾生之佛性猶如雜血之生乳，是一體而無內外之分的，所以稱之為中道，佛性不在五陰內與外，佛性在內道、外道中，為了防止落於二邊之說法，故言佛性非內非外，是名中道義。佛性雖有卻非如虛空不可見，佛性不能說它是有或無，是亦有亦無之真空妙有，佛性即眾生，眾生即佛性，因為佛性所處時間之差異，所以有淨與不淨，雖然時間不同，內心淨濁不一，但是佛性之體性是無所改變的，佛、法、僧自性三寶，其體相是一樣畢竟空，無二無別。

## 【宗趣】

以下方便解釋（一）三佛性（二）三因佛性，三佛性——（一）自性住佛性（二）引出佛性（三）至德果佛性，（一）自性住佛性即眾生本具之菩提自性。（二）引出佛性即依據佛陀所說的般若法門，去開發出眾生本具之真如本性。（三）至德果佛性即轉“第八意識”為“大圓鏡智”證得阿耨多羅三藐三菩提。三因佛性——（一）正因佛性（二）緣因佛性（三）了因佛性，（一）正因佛性即以眾生本具之清淨佛性為“正因”去修行，轉識成智而證得究竟圓滿之佛果。（二）緣因佛性即以世尊所說之“解脫之道”來淨化心靈而達到解脫之目的。（三）了因佛性即以前（一）（二）項為“因緣”而證得“般若智慧”。以上（一）三佛性或（二）三因佛性，是以佛性所處之時間而論，並非眾生之佛性有異。佛性是真實妙有之法身，與虛空同體而遍一切處，故說非內外中間等處，佛菩薩弘法利生，行、住、坐、臥，完全離相無住，故能一切自在無礙，自性三寶清淨永恒常住不滅，若能盡除無明種識，則見性成佛道，即所謂眾生即佛性，若不

能盡除無明轉識成智，即所謂佛性即眾生。

因有一種（一）微細（二）麤大，細即是常，麤則無常，麤無常，故果亦無常，因有一種（一）生因（二）了因，能生法者，名“生因”，燈能了物故名“了因”，煩惱諸結是名生因，眾生父母是名“了因”，如穀子等名“生因”，地、水、糞等是名“了因”，因有一種（一）正因（二）緣因，正因者，如乳生酪，緣因者，如酵癯等，從乳生故，故言乳中而有酪性，眾生佛性亦一種因（一）正因（二）緣因，正因者，即眾生，緣因者，即六度波羅蜜，正因者，名為佛性，緣因者，發菩提心，以一因得阿耨多羅三藐三菩提，如石出金，眾生佛性不名為佛，以諸功德因緣和合，得見佛性，然後成佛，云何為色？金剛身也，佛性非本無今有，能為善法作種子，佛身二種（一）常（二）無常，復有一種（一）色（二）非色，佛性二種（一）色（二）非色，色者，阿耨多羅三藐三菩提，非色者，凡夫乃至十住菩薩見不了了，故名非色，又有二種（一）色，謂佛菩薩（一）非

色，一切眾生。

### 【分釋】

(一) 麞：音粗。(二) 酵煖：音酵母，用來發酵的東西。(三) 十住：十地。(四) 了了：明白。

### 【合釋】

所謂因有兩種——(一) 微細之因(二) 粗大之因，細即是常，粗即無常，粗因無常，故果亦無常，又因有兩種——(一) 生因(二) 了因，能生之法即生因，燈能清楚照明物體故名了因，內心一切煩惱種子是為生因，眾生父母稱為因，如穀類之種子即生因，地、水、糞等即了因，又因有兩種——(一) 正因(二) 緣因，正因者，如生乳能生乳酪，緣因者，如酵煖等從生乳而生，故說生乳中本有生酪之因。眾生之佛性也有兩種因——(一) 正因(二) 緣因，正因者，即眾生，緣因者，即六度波羅蜜，又正

因者，名為佛性，緣因者，發無上菩提心，以此二因而修，即能成就佛道，如金礦能煉出黃金，眾生之佛性不能稱之為佛，必須圓滿成就無量功德才得以見性成佛。如何是色呢？即佛之金剛不壞身，佛性不是本無今有，佛性可作為成就一切善法之因，佛身有兩種——（一）法身之常（二）報身、化身之無常，又有兩種——（一）色（二）非色，佛性有兩種——（一）色（二）非色，色者，無上大涅槃畢竟真空之妙有，非色者，凡夫乃至十地菩薩，無法了了見性證得真空理體，尚存無明種識，故名非色，又有兩種——（一）色：佛菩薩圓滿殊勝之色身。（二）非色：一切凡夫二乘之果報身。

### 【宗趣】

萬法不離體、相、用、因、緣、果，有時因即是緣，緣即是因，因即是果，果即是因，緣即是果，果即是緣，無論是有為法，或無為法，除虛空外，依時間角度因緣之不同，而有不同之說法，即所謂的法無定法，一

切生滅法如此，三因佛性亦復如是，只要理事圓融不偏，與聖教相契合，即是佛教不二之正法。

## 十六、遺教品 佛垂涅槃略說教誠經一卷

佛告阿難普及大眾，吾滅度後，汝等四眾當勤護我大涅槃，我於無量萬億阿僧祇劫修此難得大涅槃法，今已顯說，汝等當知此大涅槃乃是十方三世一切諸佛金剛寶藏，常、樂、我、淨周圓無缺，一切諸佛於此涅槃而般涅槃，最後理極無遺，諸佛於此放捨身命，故名涅槃，汝等欲得真報佛恩疾得菩提，諸佛摩頂，世世所生不失正念，十方諸佛常現其前晝夜守護，令一切眾生得出世法，當勤修此涅槃典。

### 【分釋】

(一) 滅度：無明種識滅盡，而渡及見性成佛之彼岸。(二) 阿僧祇：無數。(三) 金剛寶藏：永恒常住之清淨法體。

## 【合釋】

佛陀告訴阿難尊者以及法會大眾說：我方便示現涅槃之後，你們四眾弟子應當精勤守護我所說之無上大涅槃法，我於無量萬億無數劫的時間，精進勤修此難得之大涅槃妙法，如今我已明白地告訴大家，你們應當知道此大涅槃甚深妙法，乃是十方三世一切諸佛，永恒常住之清淨法體，其本質常、樂、我、淨，法身遍及法界，圓滿無缺，一切諸佛於此無餘涅槃而方便示現涅槃，最後萬德莊嚴，十渡萬行具足，證得究竟圓滿之理體，諸佛方便於此放下最後身，故名方便示現涅槃，你們大家若想真正報答佛恩，急速成就佛道；諸佛摩頂授記成佛；世世所生不失正念；十方諸佛常現其前晝夜守護；令一切眾生成就出世之無上大涅槃法的話，應當勤修這部不可思議的大涅槃經典。

## 【宗趣】

大乘大般涅槃經，是世尊最後的說法，有來就有去，有生就有死，一

切生滅之法本是如此，這是永恒不變的道理。佛陀示現八相成道，來此娑婆渡化有情，也是不違此理而方便示現無常入於涅槃。世尊最後之遺教，與再三叮嚀囑咐妙法之流通及修持，皆出於佛陀慈悲之情懷，心繫一切未證道之眾生，佛如嚴父，法如慈母，僧如良友，但願法界有情皆能真誠親近三寶，勤修見性成佛之道，共同登上無餘涅槃的彼岸。

註者：釋會深

流通處：無盡藏法堂

地址：基隆市暖暖區碇內街二二六號十樓

電話：(01) 2458-12202

傳真：(01) 2457-15837

網址：[www.wujinzhang.com](http://www.wujinzhang.com)

印刷：力禾彩色印刷有限公司

中華民國九十六年六月 初版三仟冊

歡迎助印・功德無量